

Handwritten text in the top left corner, likely a library or collection identifier.

خطی، فهرست شده
۶۲۴۰

من اليمين حافظا لثبته واحد الجاهت وديزه صورته
 وسم من التضعيف في الحقيقة جمع المثاليين الآتية المكتوبة
 في رسم المثاليين بل جمع كل مرتبة لا يتلقى الا ثبته واحد
 صورته

| | | | | | | | | | | |
|--------|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| الآتية | ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ |
| ١ | ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ |
| ٢ | ٢ | ٤ | ٦ | ٨ | ١٠ | ١٢ | ١٤ | ١٦ | ١٨ | ٢٠ |
| ٣ | ٣ | ٦ | ٩ | ١٢ | ١٥ | ١٨ | ٢١ | ٢٤ | ٢٧ | ٣٠ |
| ٤ | ٤ | ٨ | ١٢ | ١٦ | ٢٠ | ٢٤ | ٢٨ | ٣٢ | ٣٦ | ٤٠ |
| ٥ | ٥ | ١٠ | ١٥ | ٢٠ | ٢٥ | ٣٠ | ٣٥ | ٤٠ | ٤٥ | ٥٠ |
| ٦ | ٦ | ١٢ | ١٨ | ٢٤ | ٣٠ | ٣٦ | ٤٢ | ٤٨ | ٥٤ | ٦٠ |
| ٧ | ٧ | ١٤ | ٢١ | ٢٨ | ٣٥ | ٤٢ | ٤٩ | ٥٦ | ٦٣ | ٧٠ |
| ٨ | ٨ | ١٦ | ٢٤ | ٣٢ | ٤٠ | ٤٨ | ٥٦ | ٦٤ | ٧٢ | ٨٠ |
| ٩ | ٩ | ١٨ | ٢٧ | ٣٦ | ٤٥ | ٥٤ | ٦٣ | ٧٢ | ٨١ | ٩٠ |
| ١٠ | ١٠ | ٢٠ | ٣٠ | ٤٠ | ٥٠ | ٦٠ | ٧٠ | ٨٠ | ٩٠ | ١٠٠ |

الآتية تتخرج على الجاهات والآتية وسم الجدول وهو جدول
 طائل وديزه صورته
 التضعيف من اليمين
 التضعيف من اليسار

تضعيف من اليمين
 تضعيف من اليسار
 كسوف في صورة التضعيف
 كما في جدول على جانبي الصورة

| | | | | | | | | | |
|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ |
| ٢ | ٤ | ٦ | ٨ | ١٠ | ١٢ | ١٤ | ١٦ | ١٨ | ٢٠ |
| ٣ | ٦ | ٩ | ١٢ | ١٥ | ١٨ | ٢١ | ٢٤ | ٢٧ | ٣٠ |
| ٤ | ٨ | ١٢ | ١٦ | ٢٠ | ٢٤ | ٢٨ | ٣٢ | ٣٦ | ٤٠ |
| ٥ | ١٠ | ١٥ | ٢٠ | ٢٥ | ٣٠ | ٣٥ | ٤٠ | ٤٥ | ٥٠ |
| ٦ | ١٢ | ١٨ | ٢٤ | ٣٠ | ٣٦ | ٤٢ | ٤٨ | ٥٤ | ٦٠ |
| ٧ | ١٤ | ٢١ | ٢٨ | ٣٥ | ٤٢ | ٤٩ | ٥٦ | ٦٣ | ٧٠ |
| ٨ | ١٦ | ٢٤ | ٣٢ | ٤٠ | ٤٨ | ٥٦ | ٦٤ | ٧٢ | ٨٠ |
| ٩ | ١٨ | ٢٧ | ٣٦ | ٤٥ | ٥٤ | ٦٣ | ٧٢ | ٨١ | ٩٠ |
| ١٠ | ٢٠ | ٣٠ | ٤٠ | ٥٠ | ٦٠ | ٧٠ | ٨٠ | ٩٠ | ١٠٠ |

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including a small table at the top left.

Extensive handwritten text on the right page, including a large table at the top right and a small table at the bottom right.

Handwritten text in the middle of the right page, containing several lines of script.

Handwritten text at the bottom of the right page, including a small table.

٤٤٤

قسم تقسيم لمعاني الخامسة عشرة مقسومة بقسمين اذ اقتضا
 منها على الاخر وجهنا انما يقال كالرابع والسادس العشرة
 السادسة عشرة ثلثة مراتب متناسبة مجموعها ربع السابعة عشرة
 اذ ازيد عليه جذرا ودرهما اقل منه جذرا ودرهما كالرابع او
 الهاء جذرا ودرهما اقل منه جذرا ودرهما كالرابع او
 ان قدر او زدت كذا فزيد في رسالة الوضوء بل يجوز العزلة في
 تقاسيمها باليسر ما لم يتجمع الا ان في رسالة والكتاب
 فاعرف قدرها واللاترخص بها وانما لم يفسر لها ولا ترخصها
 الا على حصر من يطوع بعلمها ولا يترخص بها الا في الطبع والكتابة
 لئلا يكون معلقا كالذرة في غنق الخلاب فانما يترخص بها
 حرر بالقياس والتمسك بحقيق بالاستسار عن الترخيص الزمان
 وصيته اليك والله يحفظ عليك قد قبح من لم يترخص بالكتاب
 ليلة النفاحة شهر محرم الحرام في سنة ثمان وعشرين وثمانين
 بعد الالف من الهجرة النبوية في ربيع اقل فليقل به في الحقيقة
 واقل الخلاق حسنة والترسم معصية واحقر الطلاب واحفظ
 عيدا الوهاب بيزن قري بالفتح

قوانين



لولا ان افضل في المسئلة الاولى من المفردات

مركبة عدد معال انما يشاء راى زير اربع مرفعت بيد انشد
 تقسيم عدد وجودك بر شيانكف مطلوب توزان ميانه بار جاشد

وله في الثانية

لعمال جوشد قرين اشيا في انك تقسيم كن اخذنا حصه مال
 وانكاه زومت صيرت حصه من تايشر تو مندقت شوق قفاش

وله في الثالثة

حصه مال عدو شد بيقان رخا رباش بهر مطلوب غان
 كرتوان جذر عدد واخذنا زير انك ربر مبرست بطلبه بيزين
 وسان القران غير مكتوبة في نسخة الاصل فلهذا ترتها

ومع وجود فعليه بالكتابة ٢٢٢٢٢٢٢٢

٢٢٢٢

٢٢٢٢

٢٢٢٢

اربعه اجمار ووزن جميعها بعد ستمار اولوزن ستمار اربعة ستمار لا تمنع
 اجوار ٣ و ٩ و ٧ و ٧ و اقل الذي التي يوزن ستمار الوجد على اى وزن
 ستمار التي على تلك النسبة وكذا في استخراج العدد المصغر فان كان عد
 حروفه فواقره من غير ك بعد الاول والثاني معا وبعد الثالث معا و
 بعد الثالث وللذوال على الترتيب وبعد الثالث والرابع معا والرابع والخامس
 معا وبعد الخامس والاول على الترتيب فان كان غير هذا القياس في غير ما تم تصفح مجموعت
 الاعداد والحصول جميع احوض فتسقط منه عدد الاخير من الثلاثة ليقع عدد الاول
 وعدد الثاني والثالث معا وعدد الرابع والى ليس بعدد الحروف الاول في هذا استخراج
 احوض نوع اخر عام



بسم الله الرحمن الرحيم
 محمد وآله وسلم انفقوا ثلث ايامها على ملكوت الارض في سائر ايامها
 جهات امة الاخرة والاولى على تهذيب النفوس القابلة للاستقام والصلاح
 العقل السعفة والقيام بالاصول للاضمار بالانفاس وطرد الشياطين
 الايام المفضلة بانوار البراهين وفتح اعلاء العقول والقيام بالعباد
 المعبد من مشور الحكمة والخصا على المبعوث بكتاب الله ونورا
 النيرة على كافة الخلق اجمعين والهدى والادارة المظهر عن ارجاس
 الطبقة المقدسين عن ظلمات الوجود والحق واليقين للبعث من
 وسلم عليهم وعلمهم بكنهات سبلهم واقرب اليهم من شيعتهم
 فاقبل الخلق بجزء ما واكثرهم خطا وجرما محمد وآله
 القرآن في اربع اوقات يكون الله نورا العرفان كما هو بارها
 فلو لم يقابل في هذه الاوقات نور حكمته والظهور الخلق وضوء
 طهر من الالهيان بالله واليوم الاخر ايمان حقيقيا حاصل للخلق
 العلامة بالبراهين اليقينية والايات الالهية كما يشاء الله سبحانه
 وقوله والمؤمنون كل امن بالله وطلائفة كتبه ورسوله وقوله لا تأخرون
 بالله وطلائفة كتبه ورسوله واليوم الاخر فقد حصل صلاوة الله
 من الحكمة المنور على اهلها والظلمة على غيرها والهدى والبرهان
 بالقرآن جهته ذمته اشارة اليه لقوله اولئك بركات الله على العالمين

الحكمة

قدر اوتوه

بعضها

الهدى

شبهه واهل به من جهة الافاق والافاق المشا اليه لقوله سرهم بانما
 الافاق في انفسهم حتى يتبين في انفس الحق فالعلم الالهية من ايات
 بالقرآن وصفته والعلوم الافاقية والافاقية من ايات العلم بالله وملكوت
 ورسوله وكتبه وشرايعه العلم باليوم الاخر واحواله والقبر والبعث والقيامة
 والكتاب والاسباب والاعراض والوقوف بان يد الله والجنة والنار
 ليست من الالوهية والعلانية ولا من العقيدة العاقبة ولا من العقيدة
 الخبيثة المذمومة ولا من العقيدة الصوفية بل من شرايع التنوير والهدى
 الله والقرآن في ملكوت سماواته وارضه مع القطع من شرايع
 اليه طباع الجلالة والجمالية ورفض تام لما سوى قلوب المستقيمين ولقد
 قدمت اليهم يا اولاد في كتبه ورسوله من انوار الحكمة والاطمئنان
 انعم وزم الارواح وزينة العقول مقدمة ذوات فضائل
 جمته من شرايع اسسوك الايمان والهدى ومعارج الارقاء انتم
 الاعلى من علوم القرآن وتماما ومعان الوحدانية والتميز على حفظ العلم
 العظيم في الوجود الكريم وقرانه من الحق القرآني وطلوع الحقايق وعلمه
 حكم اياته ما منزل به الروح الامين على قلبه من اصطفاه وقرانه
 اولاد طيفه في العالم الارض وزينة الملكوت استقامت جعله اهلها
 العلم وحلا في ملكوت سماواته فكل من تنوير بيت قد صرح الانوار
 ارتفع روحه ملكوت الابرار من جرد ما اولفرا فقد صرح على صراط
 الامم

الجنسية

الاشهر له وهو شياطين وانما مشور الكبرياء واصحاب الغاوى
 مستجاب⁷ الاوجه من القواعد الكلية ومن مسائل الالهية والقسط الذي ورد عليه
 رجع على التوحيد و علم العالم وحشر الارواح والاسباب والاشياء
 لغزها باستنباطه وتوحيدها باستخراجها من حجب المعرفة والوجود بوجه
 في اشياء المطالب في مظهرها وبالذمول عنها كانت عندها
 العجز وجليلتها و علم الربوبية وبنواتها ومعرفة انفسها والصلواتها
 رجع على العالم في غاية غاياتها في معرفة انفسها والصلواتها
 بين الرسالة العوالم في اصول حقايق الالهيان وقواعد الحكمة والعرفان
 فنورد فيها اولها بحث الوجود والاشياء اسلاصل التي ثبت في كل
 موجود وهو الحقيقة وما عداهما كالحس في خلق ثم نذكر منها قواعد الحقيقة
 ومباحث شريفة من حيث انما فضل الله والخاصة به التي توقفت عليه المبدء
 والعالم و علم انفسه وحشرها في الارواح والاسباب و علم النبوة والوحيات
 وترتد في الوجود والاشياء و علم الملائكة والهمما تها و علمها و اشياطين
 في وساوسها وشبهاتها و اشياء علم القدر والبرزخ وكيفية علم
 الله تعالى بالخلقات و اشياء من معرفة القضاء والقدر والقائم للوجود
 و اشياء للثقل النورية الاطلاقية ومسئلة التي لا عقل بالعقول
 والاشياء الحسوسية ومسئلة ليس لها بسيط لا عقل وما فوقه لغير
 الوجودات و علم الوجود طرقتها من قواعد افلاكوما مبدءها في الف

مبدءها بالاشياء
 فرائدنا

اجناس

اجناسه وفصوله وحدو حقيقته جوهره و هو له هويته و هويته ذوات
 مقامات و درجات عاليتها و نازلاتها غير ذوات من مسائل التي توحيدها
 باستخراجها وتفردا باستنباطها مما فرقتها في الكتب والاشياء
 تقربا الى الله وتوسلا الى عباده المبالا و اول الاوائل و علمها من
 ليست من المبالا لاشياء الهلامية والامر تهليلها العارضة ولا من
 الاظهار الحكيمية البحتية والمخالفات الحقيقية والامر التحليلية
 الصوفية بل من البرمات كاشفيتها التي شهد لها كتاب
 الله وسنته نبيه واحاديث اهل بيته النبوة والاشياء
 سلام الله عليه وعليهم جعلت الرسالة منظومة على
 فاتحة ومتممة على ما عرفت منها بما فيها من الفهم والظاهر
 والعلن والاشياء فقول مستغنيا الله سبحانه عن اهل ملكوته
 في تحقيق مفهوم الوجود والحكمة والاشياء حقيقته و اشياء
 وفيه من اشياء المشعر الاول في بيان انه عن تعريف لغيره لوجود
 اصل الاشياء حضورا وكشفها وما هيته اخفانا لصوره والاشياء
 ومفهومه من الاشياء في التعريف ظهورا ووضوحا وهو اشياء لا
 هويته لخص كواض عينها و اشياء غير متشخص كل متشخص في اشياء
 كل متشخص في متشخص بذاته متشخص في نفسه كل متشخص

اما انه لا يمكن تعريفه فلا ان التعريف له ان يكون كجسده لا جسد فلا
 فصل لفلان عدله ولا كرم اذ لا يمكن ادراكه بما هو اظهر منه في
 لا بصوت اس وانه في الامام تعريفه فقد اضطررنا ان قد عرفه بما هو اوضح منه
 العلم اللان يريتهما واخطار بالادس وبالجملة تعريفه لفظيا والذات في
 ان تصور اني اعظم عمارة حصول شي في نفسه على اقلها في العلم في
 في علم الوجود والعلو والاهمية الكلية وتوجد تارة في علم الوجود تارة
 بوجهه على مع كلفاظ ذاتها في كل الوجود ليس الوجود بوجهه بوجهه
 عليه مع كلفاظ المعناه خارجا ووجهها وليس كلف حقيقة ووجهية الوجود
 ووجهه كلف ليس الوجود بوجهه ووجهه ليس الوجود بوجهه في العلم والوجود
 والاعمال ولا خاص فهو في ذاته امر بسيط مستحق بذاته والوجود في
 فصل ولله الوجود في نفسه ولا فصل له ولا نوع ولا عرض عام ولا خاص
 واما الذي لا عرض له الوجود من الوجود الا في الوجود في نفسه حقيقة
 الوجود بوجهه بوجهه في المقصود ان في حقيقته كاشية في الحقيقة
 والوجودية والوجودية في الوجودية والوجودية في الوجودية والوجودية
 المصدرية التي تقع بها الحارة عن الاشياء الحقيقية او غير الحقيقية
 كمالنا ليس في علم الوجود والوجود حقيقة واحدة بسيطة لا يتغير
 اصلا في كمالنا في الوجود او في كمالنا في الوجود او في كمالنا في الوجود

بالذات

باز من الاشياء حسب ما تحصل في الوجود من العلم والاهمية اذ لا يوجد
 الوجود الذي لا بسيط في الوجود الا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 او في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الا بالعرض في كلفه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الوجود ليس كلفه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 حقيقة الوجود ليس كلفه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من اصول الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الرضا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وبانسان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 بذاته متينا بنفسه كلفه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وصدق في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ونظير الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 القاطن في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الوجود الذي لا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

الوجود

او ليس عليها شيئا

بالحق

وقوالب

حد ولا يلفظ اسم ولا رسم ولا يحيط به علم وعنده الوجود هو الوجود
 في حقيقة الوجود غير ان العلم بالذات لا يتناول الوجود في حقيقة
 الاشياء بل يكون في الحقيقة موجبة وعنده شواهد قطعته
 في حقيقة كل شيء هو وجوده في الحقيقة انما هو العلم بالوجود
 اذن اصق الاشياء بان يكون في الحقيقة او غيره به بصير في الحقيقة
 في حقيقة كل شيء حقيقة ولا يتكلم هو في الحقيقة في حقيقة لا حقيقة
 فهو في الحقيقة في غيره اعني الماهيات به في العلم بالذات ما يزيد
 من علم مفهوم كاللان مثلا اذا قلنا انه في الحقيقة او في الوجود كان معنا
 ان في الخارج شيئا قائما عليه ويصدق عليه ان في الخارج شيئا قائما
 والما روس في العنونا والمفهوم التي لها افراد خارجية من عنوات
 صادقة عليها مع كونها متحققة او في استحقاقها ان مفهومها صادقة على
 شيء صدق بالذات والقضايا المحققة كذا انما هو في الحقيقة في غيره
 ذاتية فلهذا المفهوم حقيقة في الوجود كذا انما هو في الحقيقة في غيره
 على شيء مستحقا على شيان في الحقيقة كذا انما هو في الحقيقة في غيره
 المحققة من انما هو في الحقيقة او في غيره او في الحقيقة في غيره
 والوجود في الوجود في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره

غير متناهية

غير متناهية ان القول في الحقيقة الوجود في الحقيقة في الحقيقة في الحقيقة
 كذا انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 ان يكون له صدق في الخارج على غيره في العنونا بالذات من حيث انما
 متعارفا على غيره يصدق على شيء في الخارج فذلك انما هو في الحقيقة في غيره
 متحقق فيه فيكون المفهوم الوجود في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 قطع النظر عن غيرها العقل والملاحظة الا انه في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 وموجبه في الخارج انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 في الواقع وكذا انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 في الوجود في الواقع على انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 لا الوجود في غيره انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 الحقيقية كذا انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 ان في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 وهو حقيقة ان كل مفهوم في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 شوب من كيب او عقلا كذا انما هو في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 كل علم في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 والحقيقة الوجود في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره
 موجبه او عالم الوجود في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره او في الحقيقة في غيره

لغيره من غير وجوده أصداً أو عروضة له أو وجودها أو وجودها فأنه غير
صحيح اليقين أن يحصل حكم بالمتاح وكنه ما قبل من أن موجوده في الأشياء
بأنه أصلها الوجود الوجود فلهذا لا يحصل فيه لا في الوجود كما في
ليس في النبوة للوجود حيث يتصورها بالاجتماع في الشيء
وذلك لا في حصوله من غير وجوده للشيء في الواقع كما بالوجود
اللافتق من جهة فأنه بالشيء في التحصيل إنما إذا قلنا كذا موجود فأنه
لم يزل أحد ما هو وجوده في الزيادة من صفات هذا الكلام في
والمحقيقة أن الموجود هو الوجود كما في الحقيقة هو الوجود
إنه لو لم يكن الوجود صورة الوجود لم يتحقق في الوجود
جزء حقيقة هو شخص في النوع وذلك لأن نفس الشيء لا تأتي عن
اشتركت بين غير وجوده في الحقيقة لها كجانب النفس في الحقيقة
بالفعل في شخص من مفهوم ما يشترط في الوجود لا في الوجود
للتشخص في زيادة على الطبيعة المشتركة يكون تلك الزيادة أم استحقاقها
لذاته غير متصور الواقع المشتركة ولا في الوجود هذا ذلك الأمر
لم يكن محققاً في الأفراد النوع لم يكن شيئاً منها محققاً في الأفراد
والمقول على أن الشخص من جهة الوجود لا الوجود كمن الشخص في

فإنه
فقد علم بالمتاح أن إضافة الشيء إلى الشيء في الشيء كما في الشيء
الذي هو على كل واحد والتمام الظاهر الظاهر للوجود الشخصي في الوجود
الذي هو على الشيء كما في مفهوم من المفهوم لم يزل في الوجود
الوجود غير متعلق وإنما ذلك في النظر إليه في الحقيقة بالذات فليست
في حقيقة نفسه ما يحلها عليها بالذات لا غير ما لم يحلها في الوجود
بذلك الوجود منسوبة لا طوعاً وجماعاً ولا في الوجود لا ذلك
ولذلك يكون تعقله وإدراكه بالشيء في وجوده كما يتضح بيان
أولاً أن المعارض على خلافه في عارض الوجود وعارض الوجود والاول
البياض في الجسم العنقودية ليس في الخارج وكووض الكلية والنوعية لا
وكنية في وجوده والثاني كووض الفصل في الشخص النوع وقد تفرقت
الشيء في الحقيقة من أجل الحكمة بأن الصفات المهيبة بالوجود وعروضها
ليس اتفاقاً خارجياً هو عروضها بل هو عروضها بل هو عروضها
المتحقق في الكون ليس في تلك المرتبة مخلوقاً بالاتفاق تلك الصفات
بمجرد وجودها وعروضها سواء كانت الصفات الإضافية فإضافة
لقولنا زيد ايضاً وانتراعية عقلية لقولنا أسأفنا أو سلبية
كزيد ايضاً وانتراعية العقلية لوجودها في عقولها وعروضها
الوجود في العود لا يمكن بل هو عروضها بل هو عروضها

هذا كون الوجه موجودا في ذاته وان كان في غيره
 ان الشيء الوجه فلم يكن محل الوجه على جميع الوجوه
 اطلاق الوجه على جميع وجه مشترك فلا بد من ان الوجه موجودا
 الذي في غيره من الوجهات وهو الشيء الوجه فلم يكن الوجه
 موجودا في ذاته ان الشيء عند عدمه الكلام في وجود الوجه
 في الاطلاق في وجه موجود في غيره من الوجوه
 الاطلاق في مفهوم الوجه اشترط ان يكون الوجه في ذاته
 كما مر في الاشياء الالهية واما عايناً في ثبوت الوجود بالوجه
 كما مر في ثبوت اشياء في ذاته مع عدم انفكاكها عن غيرها
 ثبوت اشياء في مفهوم الوجود والصفات وغيرها فان مفهوم الوجود
 البياض سواء كان عيناً او غيراً او مجرداً في ذاته مع اللفظ لا ينافي في اطلاق
 كجسدية في كون الوجود مشتركاً على الوجود البياض فان مفهوم
 بعض الافراد لا ينافي في مفهوم فكلت كمال الوجود مشتركاً في الوجود
 كالموتة في الوجود مشتركاً في الوجود كالموتة في الوجود مشتركاً
 نظراً في الوجود مشتركاً في الوجود مشتركاً في الوجود
 بعض الوجود مشتركاً في الوجود مشتركاً في الوجود مشتركاً في الوجود
 ذلك في الوجود مشتركاً في الوجود مشتركاً في الوجود مشتركاً في الوجود

الاشياء

الوجه

الوجه ما اذ ان وجوده مشترك في ذاته وان كان في غيره
 الوجه والموجود في الوجود والوجود مشترك في الوجود
 في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 ان الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 الكلام في حواشي المطالع وهو في مفهوم اشياء في الوجود مشترك
 مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 فان اشياء في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 فكل اشياء في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 وهو قريب مما ذكره بعض اصحابنا في حواشي الوجود مشترك في الوجود
 العرض في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 تركيب الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 اذا كان الوجود في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 له والقبول في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 متحقق في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 ان الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود
 اذا الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود مشترك في الوجود

المهية بالوجه على تقدير ان يكون المصدر من مصدر التفتيش وهو
 المهية والمهية باعتبار اخذت لان لها الوجود مصدر فلا يتصور
 تقديرها بحسب مطلق الوجود على مطلق الوجود بخلاف ذلك لان الوجود
 حقيقة الوجود في نفسه عقليا غير وجوده بالتحقق بالتحقق بالوجود
 سواء كان عينيا او عقليا نفس شئ المهية وجوده بالثبوت شئ
 او وجوده لما وبين المعنيين فرق ظاهر في القواعد المنطوق
 هو ثبوت شئ شئ لا ثبوت شئ في نفسه فقط فقولنا زيد وجوده
 كقولنا زيد فلا يكون فيه قاعدة الفرعية والجمهور حيث غفلوا عن
 بين الدقيقة وهو ايضا وهو احد الاضطراب وتشويه اللفظ
 فتارة حضور القاعدة الظلية الفرعية بالمسوفة الوجود وتارة مرورا
 عنها وانتقلوا الى الاستلزام بدل الفرعية وتارة التردد في الوجود
 اصلا لا زيدا ولا عندها قالوا ان المنهج واعتبار الوجود الفاعل
 اختر احد لان مناط صدق المشتق كماله مع شئ لا قيام به
 الاستحقاق لان مفهوم المشتق كالماتب والابيض ليس بسيط بل
 بديهي وسيفيد فيكون شئ مجموعا عبارة عن احواله مع مفهوم
 الوجود لا قيام الوجود به قيا حقيقيا وانتراعيا ولا يحتاج الى وجود
 اصلا فالوجه عند هذا القائل ان مفهوم الوجود لا يمكن الوجود

وذلك

وذلك المطلق الموجود والذات في جميع اللغات باختلاف العروق والبلدان
 والعرض من حيث اشتق عنده من الوجود الاتكال في الوجود الذي هو مناط كل
 عندنا في الذاتيات والمهية وفي العرضيات بالعرض الذي لا وجود
 عنده بل بان مفهوم الذات هو الذي يقع في جوهر ما هو والعرض هو
 الذي يقع فيه وهذا من المعاني
 يمكن ان يكون مهية خارجا ومتممها كونه الذات كما لو كانت الذات
 ثبوت وتحقق مما يتناهى عن الوجود لتحقيق الذات في الذات
 الاضاحا وبسبب كون المهية موجودة او غير موجودة عندنا امر غير محلي
 لم يكن وجود كل مهية عندها ومتممها الوجود اما ان يكون شئ منها
 او ان لا عارضها وكلاهما باطلاق لان وجوده في نفسه وجود
 الظل ووجوده في نفسه وجود الموصوف فيكون المهية حادثة الوجود
 قبل نفسها ويكون الوجود مفهوما على نفسه وكلاهما متعاضدا
 ايضا كونه وجود شئ واحد من جهة واحدة او التمس في المرتبات
 الحقيقة من افراد الوجود وهذا التمس مع احتماله بالبرهان والاستدلال
 لا خصوصا بالادب امر بان حاصر بين الوجود والمهية يستدل بالمدرك
 وهو كونه الوجود عن المهية في الخارج لان قيام جميع الوجود
 لا يشترطها وجود عارض يستلزم وجودها غير العارض في العلم

المفروض فيها هي انهما بغيرها صحيح فاذ ثبت كون وجود كل واحد على مرتبة
 في العالم فلا بد ان يكون بينهما تماثل في المفهوم اولاد يكون وانما
 بطلان الالمان اللان متساوي الوجود لفظان مترادفان وان كان لفظا
 الالان موجودا فائدة والحان مفهوما فاولاد الالان مع وجود قولنا الالان
 ان الوجود الالان في تصور وجوده مع الغفلة عن الوجود الاخر على غير ذلك
 من الوجود المذكور في المتروك اولاد من التوالم الباطنة وبطلان كل
 من هذه التوالم المستتر بطلان المقدم فنعين اشياء الالان وهو كون
 كل منهما غير الوجود المسمى عند التحليل الذي يترتب عنه الوجود في
 نفس الوجود في العالم في الحقيقة والوجود بالوجود في الحقيقة
 الالان في غير ذلك التحليل العقل الذي هو الوجود في الوجود الالان
 في نفس الوجود بل لا يتجمل وانما ذلك لان كل موجود موصوف بصفة
 او موصوف بها ماض فلا بد من مرتبة من الوجود يكون مقدا كما يجب تلك
 الصفة وذلك الصفة غير موصوف به والوجود له وجود في الوجود
 الالان في الحقيقة او غير الوجود اولاد الوجود والعدم في جميع الالان
 الدور او الالان في الوجود الثالث في الالان في الوجود الالان
 والعدم في الالان الالان في الوجود الالان في الوجود الالان في الوجود
 الالان في الوجود الالان في الوجود الالان في الوجود الالان في الوجود

نفس

نفس الوجود والعدم ان يكون لها تحقق ما في الحقيقة سابقا لغيرها في مرتبة
 الالهية بالقياس الى العوارض فان كان الالهية وجود مع قطع النظر عن العوارض
 مقابلة كالمجس بالقياس الى الالهية في الحقيقة وليس لها مرتبة وجود مع قطع
 النظر عن وجودها فيقياس بوضع الوجود الالهية لقياس بوضع الوجود
 وقياس فلو ما عن الوجود والعدم فكل الجسم في مرتبة وجوده عن القياس في
 الالهية في قياس لقيام الالهية ومقابلة الجسم في وجوده وليس
 قيام الوجود الالهية في وجوده واما الوجود الالان بالوجود في الحقيقة في
 المقام ان يقابل به ما شرنا الالهية ان عارض الالهية عيانا عن غير الالهية
 عيان الالهية في الوجود وغيره في التحليل العقل ان العقل ان يحلل الموجود
 مية ووجوده في هذا التحليل وكل منهما صرح به ويحكم بتقديمهما
 على الوجود والعدم في الالهية كالمخرج فالاصل والموصوف هو الوجود
 للذات الصالحة في الالهية بالذات والالهية تتوقف بوجودها على الوجود
 الالهية بل جعلها على الالهية كالمجس بنفسه وذا ذلك واما سبب
 الوجود في المقدم هو الالهية لانها مفهوم كل ذاتية يحصل بينهما في الالان
 والذاتية في الوجود الالان في الالهية بالذاتية فالذاتية في الالان في الالهية
 الالهية والوجود هو الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 بالذاتية والالهية بالوجود في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية

قلت تجريد المهيمن في الوجود عند تحليل الغير من الوجود المطلق
فكيف يحفظ قاعدة الفرعية في التصانيف المطلق الوجودية
من أن المطلق الوجود قلنا هذا التجريد ليس كان كذا مطلق الوجود
فلمنع من الملاحظة عند التجريد والتفكير في الوجود في هذه الملاحظة
بالوجود المطلق الذي هو ما عنده الملاحظة التي هي عبارة عن حقيقة
المهية من جميع الوجوه حتى عن هذه الملاحظة وعن هذه الحقيقة التي هي
مكون الوجود في الواقع من غير جعل لها اعتباراً أو اعتبار كونها تجريد أو
تورية واعتبار كونها كذا من الوجود فالمهية بالملاحظة الدال برصوفة الوجود
وباعتبار الآخر فلو لم يرد برصوفة التورية باعتبارها ملاحظة باعتبار
حقيقة احد الاعتبارات غير حقيقتها الاخر ليعود الاشكال كما جازع ان الاعتبارات
التي تصف المهية بالوجود لا بد ان يرد من مقارنة الوجود فتفسخ ضابطه
الفرعية وذلك لان هذا التجريد عن كذا الوجود هو عين الوجود
لانه يشيخ غيره فهو وجوده وتجريد الوجود كذا ليعود الملاحظة
اجزاء الضرورية وغيرها ونفس القوة خاصة لها بالفعل والجملة
لها لا قوة اخرى فعلية في القوة ففعلها توتجها للاشياء الكثيرة ولان
تباين الحركة على كذا واما وجه العدد على كذا فانه لا يرد
نور الوجود ونفوذ حكمه في جميع المعاني بجميع الاعتبارات والحقيقتات

هذا التجريد ليس كذا مطلق الوجود
فلمنع من الملاحظة عند التجريد والتفكير في الوجود في هذه الملاحظة
بالوجود المطلق الذي هو ما عنده الملاحظة التي هي عبارة عن حقيقة
المهية من جميع الوجوه حتى عن هذه الملاحظة وعن هذه الحقيقة التي هي
مكون الوجود في الواقع من غير جعل لها اعتباراً أو اعتبار كونها تجريد أو
تورية واعتبار كونها كذا من الوجود فالمهية بالملاحظة الدال برصوفة الوجود
وباعتبار الآخر فلو لم يرد برصوفة التورية باعتبارها ملاحظة باعتبار
حقيقة احد الاعتبارات غير حقيقتها الاخر ليعود الاشكال كما جازع ان الاعتبارات
التي تصف المهية بالوجود لا بد ان يرد من مقارنة الوجود فتفسخ ضابطه
الفرعية وذلك لان هذا التجريد عن كذا الوجود هو عين الوجود
لانه يشيخ غيره فهو وجوده وتجريد الوجود كذا ليعود الملاحظة
اجزاء الضرورية وغيرها ونفس القوة خاصة لها بالفعل والجملة
لها لا قوة اخرى فعلية في القوة ففعلها توتجها للاشياء الكثيرة ولان
تباين الحركة على كذا واما وجه العدد على كذا فانه لا يرد
نور الوجود ونفوذ حكمه في جميع المعاني بجميع الاعتبارات والحقيقتات

صحة

حتى ان تجريد المهيمن عن الوجود المطلق متفرع على وجوده
ليعلم ان ما ذكرنا تنحيم الحلام القوم على ما يوافق مذاقهم ويطلبهم
في اعتبارية الوجود وما نحن فلكنا كما في هذا التفسير فقلنا ان
الوجود نفس المهية ^{الوجود} هي والوجود نفس شئ لا يشيخ
شئ له فلهذا لم يتفرع بعينه من ان الوجود المطلق لا يرتبط
الذي بين المهية ووجوده من باب التوسع والتجويز لان الارتباط
بينهما كما في الوجود لا يرتبط بين العرض والوجود والموصوف و
التي هي غير انصاف ^{الوجود} في النوع ايسر عند تحليل العقل
اياها اليها من حيث هي نفس الوجود حيث هما مادة وصورة
عقلية ^{الوجود} في ان تخصيص افراد الوجود وهو
بما زاع الدجال اعلم انك قد علمت ان الوجود حقيقة عينية بسيطة
لانها لا تفسر بغير شئ في الوجود احد الكليات المحيطة بالمهية
من حيث المهية المتوجه بها اذا اخذت من حيث هي فانه يقول
تخصيص كل فرد من الوجود بانفس حقيقة كالوجود التام الواجب
جمع واما بمرتبة من التقدم والتأخر والاهم والنقص كما لمبدع
او باسرها للحق كافرود الحائات وقيل تخصيص كل وجود بانفسه
كالموضوع والى سبب لادن المضافة لمقتضى خارج فان الوجود

نور

وكل عرض مقدم بوجهه في موضوعه وكلت حال وجوه كل هيئة
 في تلك الهيئة لا يمكن ان يكون في المكان اذ في الزمان فان
 كون في نفسه كون في المكان والزمان وهذا الكلام لا يخفى
 مسألة اذ قياس نسبة الوجود في الهيئة بنسبة العرض في
 الموضوع فاسد كما مر من ان القوام ^{منه} كماله مجردة عن الوجود
 ان الوجود ليس الا كون في الهيئة كالعرض الموضوع او كالموجود
 لما تدعى ووجه العرض في نفسه وان كان عاكس وجه الموضوع
 ليس بعينه وجوه موضوعه بخلاف الوجود فانه نفس وجه الهيئة
 له هيئة فلان الفرق حاصل بان كون في الهيئة في المكان وفي الزمان
 وبن كون العرض في الموضوع كما ظهر من كلامه بان كون في الهيئة في
 احد ما غير كون في نفسه وكون العرض في الموضوع عاكس كون في نفسه
 فلذا الفرق حاصل بان وجه العرض في الموضوع وبن وجه الموضوع
 فان الوجود في الاول غير وجه الموضوع وفي الثاني فبنه كما ستبين
 في التعليقات ووجه الاعراض في نفسها وجوه الوجودات كما
 ان العرض الزمور الوجود لما كان مما لها لها جملتها وجه الموضوع
 حتى يصير وجه الوجود استثناء الوجود عن الوجود حتى يكون موجبا للعرض
 ان يقال ان وجهه في موضوعه هو وجهه في نفسه مجيء الوجود

في موضوعه هو وجه

وجوه

متى لفة المعاني الذاتية اذ ينشأ العقل من طرقتها لخواصها ولا ينشأ
 من طرقتها اخرى لخواصها بعينها كما لو جسد في هيئة في ان مصدرها كانت
 الاحكام والنسب الطولية في ذاتها بنوعها فانها لا تنزلت في العلوم
 اشتراكية في ان الامور المجمولة بالترتيب
 اي على الفايض من العلة هو الوجود من الهيئة وعلمه في الهيئة
 انا نقول ان الوجود بالذات هو الهيئة بالذات كما ذهب اليه اقدم
 كاشف المقتول ومن يتبعه ومع العلم بالدلالة ومن يتبعه وضده في
 الهيئة موجبة كما استر من الشايعين ولا مفهوم الوجود بما هو موجود
 بانه لا يشيد الدوق بل العاقد بالذات والجموع في نفسه في كل حال حاصل
 هو في وجه الهيئة جعلها سيطر مقدس عن كثرة استر جمع الوجود في الهيئة
 اذ لو كانت الهيئة كجسد في حقيقة قولها على ان الوجود متقوم به
 في حقيقة ما ومعنا ما بان يكون على اعتبار في قوام ذاتها بحيث لا
 يكون تصور ما بدونها ليس كذا فانها قد تصور كثير من الهيئة بحدوثها
 ولم نعلم انما هي حاصلة هدم الوجود من حصولها فاعلم ان ذلك
 لما على غير ما ومن الهيئة الوجوه ما تصور ما وانا هذا من حيث
 من قطع عما سواها اذ لم يزل الله اعتبار ليست الوجود ما فلو كانت
 من في حد نفسها مجولة ومقومة بالذات مقومة اليها انقار اقوامها

وان شئت من جهة شخصية غير مقدم اشياء على نفسه وهو متع ومع ذلك نقل الطلقة
 لا كبقية غيره وتسمى في المذاهب الروايات
 والمجولية بان الهيات وكان الوجه له الاعتبار باعتبارها قديما يلزم له في المذاهب
 من لوازم هياتها على ولوازم الهيات امور اعتبارية فيلزم ان يكون في لوازم
 العالم واعراضها كلها امور اعتبارية الا لا يجوز له الا دل عند من اعترف بان الواجب
 بل شانه على الوجه على ان القائل بان الواجب على ان الوجه لا يخلو
 حقيقة الوجود وانها على ان زات المتزمنة عن الهيات لعل ان كل وجود
 يجب ان يكون على شكل طبيعة بسيطة فقط وبذلك اصله في فعل
 في كل شئ اضافة الى وجوده في الوجود والجمود
 للموجودات مراتب ثلث الوجود الذي لا يتعلق به
 والذات بقية مخصوص وهو مجرد بان يكون مبدء المثل
 الوجود المتعلق بغيره كالقول في النفس والطباع والذوات والمواد
 الوجود المستبط الذي شوله في بساطه على ما في الاعيان في
 الهيات ليس شوال الطباع الكلية والهيات العقلية بل على وجه
 العارض ويسمونه بالنفس الشاملة اقتباسا من قوله تعالى ورحمتك وسعت
 كل شئ وهو العالم الاول في الهيات عن العلة الاولى بالحققة
 بالحق المتعلق به وهو اصل وجود العالم وحيوته ولذا ان الترتيب في جميع الوجودات

في المذاهب

وادراكه في كل نسبة حتى انه يكون في العقل عقلا وفي النفس نفسا وفي الوجود
 طبعا وفي الوجود جسم وفي المذاهب حرمها وفي العرض عرضا ونسبة اليها
 كنسبة النور اليه في الضوء والنسبة على اجرام السموات والارض على
 اشمس وهو غير الوجود الا في الرابطة التي في الرابطة التي في الهيات الكلية و
 الهيات العقلية المتعلقة بها جعل تأثيرها ايضا كالعقولات
 المتصلة وهو كغيره في نفس حصولها في الوجود في كل شئ في مبدء
 المصدر والاشياء والاعمال والذوات بل لا فرق عندنا بين
 الهيات وغيرها في كونها ليست الاحكاميات وعنوانها للمواد
 الا ان بعضها عنوان حقيقة امور موجودة وبعضها عنوان للمواد
 اسرلو تحققت بها علية والمجولية بان الهيات
 لزم ان يكون في مبدء كل شئ من عقول المضاف وواقعة تحت
 والذوات بكل بالفرق فكذا المذاهب ان ايمان الله زمت فلما سقطت
 اليه من زود متعلق الزاوية والارتباط المعنوي بانها ماهو المجهول بالذات
 ماهو اعمال بالذات لا يقر بانها مشتركة الوجود على المذاهب لان المذاهب
 اذا كان نفس وجود المجهول لاصفة زائدة عليه فكان في ذاته مرتبطة بغيره
 فيلزم من قلة تقبل غيره اعني فاعده ولها لا يكون لعقله الاعم تقبل غيره
 فهو من قلة المضاف للذات قول مقولية القاب وكذا غيره من القولية

التسعة انما هي من قسم الهيات حوز الوجودات فالله تعالى هو العلية في الوجود
 بالقولات وكل ذلك من نوعه ليس في نفس ذاته وهو لا يمتدح كسبب فيكون حوز
 تحت احد القولات العشرة المشهور وانما الوجود فقدر ثبت انه لا ينس له
 ولا يمتدح له وليس هو لخلق ولا جزؤه لا يمتدح كحوض حيزه ذاته فاذن
 لا يقع الوجود تحت شي من القولات بالذات الذي من حيث الهية في ذاته
 ومنه انما تحقق ان البارز في ذكره وان كان مبدئ كل شيء واليه نسبة كل
 امر ليس في ذاته ان يكون له في نفس ذاته او في ذاته من حيث الوجود
 انه يميز على مذهبهم ليس يكون من حيث الازالة في الوجود
 متفقا وتا بالقدرة والتا عندنا وعندهم جميعا فكذا اللزوم للذات
 الوجود على بعض الازالة في علية حوز الفارقة بعضها بعض في علية
 الفارق للاجسام وعلية الازالة والهوالات المكملة منها والعلية
 ذاتها اقدم من المعلول بل معنى لهذا النوع من التقدم والتاخر لا العلية
 والمعلولية فاذا كانت العلية مهيبة وكان المعلول مهيبة كانت مهيبة
 العلية بما هي مهيبة من علية المعلول ومنه ذاتها تاخره عن مهيبة
 علية او اذا كانت مهيبة كانت مهيبة احد ما بالامر مهيبة
 اسبق من مهيبة اخرى فيكون المهيبة في معنى الازالة وهذا ايضا عند
 محقق النكاح فاضم قال الازالة لونه ولا اولية لهية حوز اخرى في

كجوده

كجوده ولا يمتدح لونه حوز الوجود لعلية معنى كجوده ليس مهيبة بل مهيبة الازالة
 الوجود تقدم العقل على النفس او في زمان تقدم الاسباب على الازالة
 انه قد تقرر عندهم ان مطلبه اشارة غير مطلب الحقيقة
 وليس العلية في مفهوم كجوده عن الله اي عند المحققين للذات الله
 عند الاضطراب في هذه الماخيرة بين المطلبين ليست الازالة من حيث الازالة
 الوجود في التاخر حوز الازالة لم من حيث الازالة ان لا يكون الوجود مجرد في ذاته
 اشارة على كجوده امر حقيقي وهو المقدم في كيفية العمل
 والافاضة واثبات البارز الازالة وان لم يمتدح في حوز الازالة
 فيه ولا في كونه في ذاته
 المعلول لا يعمل نسبة التقصير التام والضعف في القوة لما علمت ان الازالة
 في العلية والوجود بالحقيقة ليس الوجودات حوز الهيات وثبتت
 ان الوجود حقيقة بسيطة لا ينس لها ولا فضل مقدم ولا نوع لها ولا فضل
 مقسم لها ولا شئ في الازالة بنفسها في الازالة بسيطة وان التقوا
 بالذات بين احوالها وهو يتوهم ليس الله بالذات والاضعف في الازالة
 بالامور العارضة انما تحقق في اجساميات ولا شك ان العمل على كل
 وجود وانما يتصل من جوده فالعمل كانه شئ وفيض من جوده وانما يتاخر
 في حقيقة ليس الازالة بطور العمل في احوالها ومن ان الازالة

ليس للوجود الوجودي شيئا من صفات الوجود فيكون كلاً منهما كلاً للآخر وهو واجب
 فاقدر المرتبة وجودية كذا في ذات الوجود محض حيث الفعلية ووجوب
 الوجود كذا في مرتبة الوجود ومصدر الوجود في ذاته فيكون كلاً للآخر في مرتبة
 الوجود كما هو وجوده من مظاهر الوجود والمظاهر كذا في مرتبة الوجود او انما عليه
 فلم يكن وجوب الوجود من مرتبة الوجود وقد ثبت ان ما هو وجوب الوجود بالذات
 يجب لغيره فيكون وجوب الوجود من جميع الجهات معك فوجب الوجود بالذات
 يجب لغيره فيكون مرتبة الوجود في ذاته كالتفصيل في جميع مرتبة الوجود في
 والاطوار الوجودية والاشكال الوجودية فلا يمكن لمرتبة الوجود لانه لا يمكن
 ولا ضرورة ولا ضرورة بل في مرتبة الوجود كالتفصيل في جميع مرتبة الوجود
 الوجودية وينبغي على الوجود فيكون تاماً وفوق تمام
 في مرتبة الوجود والغاية في جميع الاشكال الاصول الماضية ولست قامت على
 ان الوجود الوجودي هو الحد بالذات لا تعدد له وان تمامه وفوق تمامه فان
 نقول انه فياض على ما هو عليه بلا شراكة في اللفظة لان ما هو عليه كالتفصيل
 المامية ناقصة الذوات متعلق الوجود بغيره كما هو متعلق وجه
 بغيره فهو مقتضى الوجود في ذلك الغير مبدؤه وغايته فالله تعالى كلاً
 تفادتها وترتبها في العالم والنقص فاقدر لذات الوجود مستغنية بغيره
 في حد ذاته بغيره كالتفصيل في مرتبة الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود

المبادئ

يستتم

بالحق الوجود

بالحق الوجود
 الاصل كالتفصيل في ذات الوجود ونسبته لما هو عليه كالتفصيل في مرتبة الوجود
 بذات الوجود المستغنية عن الظاهر كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 اشتمل على موضع وانما عليه كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 ان النور الثاني من مرتبة الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 على اضعف الوجود من مرتبة الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 القرب والوجود في الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 وجوب الوجود تام كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 اعدادها بما هو عليه كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 وليس النقص في الفقر مما يقتضي حقيقة الوجود والذات الوجودي وجوب الوجود
 والتلا ببطء كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 غير تمام الحق والاشكال والاشكال كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 والعلوية ضرورة ان الوجود الوجودي والاشكال كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 وجوب الوجود تام كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 فان وجوب الوجود مرجح كل الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 بسيط حقيقة الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 واجهها بالاهتمام كالتفصيل في مرتبة الوجود او انما عليه كالتفصيل
 بسيط مرجح مثلاً وقلبت ليس في مرتبة الوجود كالتفصيل في مرتبة الوجود

انه ليس ب... حتى يكون ذاتا...
شيئا و... ان يكون...
الذات...
انه ليس...
ليس...
بها...
له...
انه...
وعدم...
شأنه...
الذات...
عن...
حضور...
المعقول...
ذاته...
عقله...
او...
ذاته

وهو ان

وهو ان كل صورة...
لها...
من...
ليس...
وهو...
المفك...
واللام...
لزم...
من...
كما...
معقولة...
ولزم...
فظهر...
فهو...
حتى...
عنه...
و...
ذاته

عقيدته

في ان الوجود بالحققة هو الوجود الحق وكل ما هو
 هو ما هو بنفسه فالشئ هو وجوده الكريم لما علمت ان الوجود لا يصلح ان يكون
 وانما علم ان الوجود بنفسه وجوده على وان الوجود ليس الا ان الوجود لا ينفك
 مجعول بل بالحققة ذاته والاطلاق المجعول انما كانت الحققة فالجمل المجعول بالذات
 بمعنى ان ذاته وكونه مجعول لا يشيخ وجوده من غير ان الوجود على ان الوجود على ان الوجود
 بالعلم الذي هو بعد ما تقرر ان الوجود المجعول انما يكون ان يكون الوجود له
 بان الوجود لانها امور ذهنية لا يشيخ عن الوجود استحققت وتحقق
 ان الوجود المجعول ليس بالحققة هو الوجود بالحققة عند الوجود اياه
 يكون العقل لا يشيخ ان الوجود لا معلول من فعل الوجود غير الوجود
 موجودة من يكون عنده هو بيان مستقلا في الوجود ان العقلية هو الوجود
 مفيدة والاخر مستقيمة شيئا غير العلة وقد علمت ان المعلول بالحققة
 ليس بهية المعلول بل هو فظهور الوجود المعلول في حد نفسه ناقص الوجود
 مرتبطة الذات بوجوده تعلق الوجود به فكل وجود الوجود هو الوجود
 من حيث ذاته ووجوده وجوده وان جميع الموجودات لصلوات الوجود
 محقق التعلق وشيئا كشيئا، وعلقت الذات فهو كحققة والوجود
 وهو الوجود والوجود هو الوجود وهو الوجود في ذاته وتجليه والوجود
 والوجود والظاهر والباطن وهو الوجود بالذات في ذاته هو الوجود

الوجود

للعلم ان الوجود هو الوجود
 من حيث ذاته العبادات وتقوم ان نسبت المنفصلات لا تتصل بالكلول
 الذات والوجود هما الوجود ان الوجود لا ينفك في اصل الوجود وعند
 طلعت من حقيقة وطلعنا في ان الوجود بالحققة المستط على علم
 الوجود نظير ونفسه ان لا يقع عليه الوجود ليس الذات من حيث الوجود
 الوجود القيوم والحقة من حيث الوجود نور الانوار فما وضعناه اوله كالتفصيل
 من ان الوجود على معلول ان الوجود من حيث الوجود العلم والوجود
 لان الوجود بالعلم هو الوجود والمعلول من حيث الوجود هو الوجود
 رجعت العلية والاضافة لا تظهر للجدول بالوجود وتجليه بالذات
 فاستقم في هذا المقام الذي قد رأيت فيه الوجود ولم سقيمة عقل عرفت
 في كل المقام والذات والفضل والانعام
 بنيت من الوجود صفات تعلقا وفيه شاع
 صفات تعلقا عين ذاته لا يمكن القول الاشارة الى الوجود في الوجود
 تعدد في الوجود يلزم قده ولا نقدها تعلقا عن ذاته علم الوجود لا نقول
 المعترلة وتبعهم الاخر ونسب الوجود والتدقيق من في الوجود هو الوجود
 ذاتيات ان الوجود الذات نأنت منها ما علم في اصل الوجود عند بعضهم
 كما حسب صوابه التبريد على الوجود الوجود من حيث الوجود هو الوجود

والذات

هو عينه مع صفات الكمالية ومنظره في ذاته كماله في ذاته
 وتعدنا ما هو حقيقة وجوده من غير لزوم النزهة والفعال في قبوله وفعل
 وطمان وجوده المكن عندنا موجودا والمهية موجودة بغيره في الوجود بالروح
 لكونه مصداقا لها فلذلك الحكم في موجوديته وصفاته بوجوده في المقدس
 الا ان الوجود لا يميز له
 في كيفية علمه
 بكل شيء على غاية مشرقية ان العلم حقيقة واحدة ومع وجودها يتعلق
 بكل شيء ويملك كل شيء وهو لا يطرده عدمه على شيء وتامه ان شيء اوسط
 به من نفسه لان شيء يكون مع نفسه بالامساك ومع تمامه من جهة الوجود
 والوجود الكلي من الامساك فلذا علمه لا يحجب ان يكون حقيقة العلم حقيقة
 ومع وحدته علم بكل شيء لانها صغيرة ولا كبيرة الا بصحابة اوليها
 من الاشياء ولم يكون ذلك العلم على ما يكون مع حقيقة العلم به على ما يكون
 به الملا بوجوه اخرى وحقيقة شيء لا يترجم بغيره والام لا يخرج كغيره من
 القوة على الفعل وقد تراءى ان علمه سبحانه راجع على وجهه في ان وجهه لا يترجم
 بعدم وتعلقه فلكل علم الذي هو حضور ذاته لا يشوبه بغيره شيء
 الاشياء كيف هو متعلق بمقالين وشيء الاشياء فذاته اصدق بالاشياء من
 الاشياء بانفسها فحضور ذاته اصدق حضوره في نفسه فما عند الله من كماله المتفاضلة
 في ينزل ان هذه الاشياء منزهة الاشباح والاطفال

في ذاته

في الاشياء كلاس بصفات الكمالية على القارة المذكورة في عموم تعلق علمه بالاشياء
 مطردة في بصفات قدرته ومع وجودها ليس بغيره في ذاته على شيء
 لان قدرته حقيقة القدرة في العلم متعلقة بجميع الاشياء لكانت قدرته على
 الاشياء في ان شيء آخر فلم يكون قدرته من الحقيقة القدرة وكذا العلم
 ارادته وجوده وسعد وبعده وسائر صفاته الكمالية في جميع الاشياء من
 قدرته و ارادته وعجيبه وميوته وغيره في ذاته ومن استصعب عليه ان علمه
 مع وحدته علم كل شيء وكذا قدرته مع وحدته متعلقة بكل شيء فلذلك
 ظنت له وحدته في اوحدة صفاته الذاتية ووحدة قدرته والاشياء
 بالعدد وليس الدر كالتبريد في حرم الوجود غير العددية في عينه
 وكنسية والاقابية وغيره لا يعرفها الا الله كما هو في علمه
 في الاشياء لا علمه ولما به كماله ليس قائلة الاشياء من
 صفة نفسية من معان قديمة قائمة بذاته لا تستلزم كونه محلا لغيره وليس له
 عبارة عن خلق الامور است وعرفه الله والاشياء على العلم الله والاشياء
 وقوله سابق على كل ما يقع في العالم لانه لا يترجم ان يقول كغيره فيكون
 بغيره عبارة عن اشياء تامات وانزال آيات محكمات واخرتها
 في كونه الفاظ وعبارة تامة وكلمة القائل مريم وروح منه في كونه
 لغو في بطلان الله التامات كلها من غير ما خلق واللام النازل عن الله

قدس سره في كتاب توحيد السيد الخليل عليه السلام ان الروح المؤمنة لا تفسد
بروح الله من هذا الشرح اشبه بها نقل الشيخ المفيد في كتاب القادر في توحيد
نوادير الحكمة لبعض علماء الامامية صاحب التوحيد في مستند الاثني عشر في توحيد
عنه عن بعض من قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى
البرطلة الارض يقول لعل في طاب علمه ان الله تبارك كان ولا شيء
مع خلقه وخلق ادم من نور جلاله فكان الامم عرش رب العالمين في خلق الله
وخلق من خلقه ذلك قبل ان يخلق السموات والارض فلما اراد ان يخلق ادم
من خلقه وانما كانت من طينته وخلق من طينته في خلق الله وخلق
ابن آدم خلق ادم وكرمته صفة خلقه في طينته وخلق من خلقه في طينته
من طينته في خلقه وكرمته في خلقه في خلقه وكرمته في خلقه في خلقه
انما كانت والابن من خلقه في خلقه وكرمته في خلقه في خلقه في خلقه
فقد ظهر من هذه النقول بعد تبارك ان العقول من الارواح كمنزلة
على عالم الاجسام والعقول القاسية والارواح الطيبة عند تبارك بقايتها
تتأخر فضلا عن انقائها في تلك الزمان مطوية للذوات حتى يطوع
الجلل بمرور النظر في ذلك فاضمان لله تعالى في حجب حجب الخلق
الله خلقا اعظم من الروح ولو شاء ان يخلق السموات والارض لخلق الله في خلقه
الروح من خلقه لانه لو خرج من كنان عيسى لذل قبل من ان يخلق في خلقه في خلقه

بما

بما وجه جلاله المشهور في قول بعض علماء الامامية في قوله تعالى ان الروح المؤمنة
لمره في قوله تعالى ان الروح المؤمنة خلقت وكان له امره وامره ولا يكون
من امره والارواح الدورا التي لم يخلقها الله تعالى في خلقه في خلقه في خلقه
من الجبر والقدر في قوله تعالى ان الله تعالى في خلقه في خلقه في خلقه
هو الله تعالى في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
الروح المخرج الروح في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
تلقته ارواح واما قوله تعالى ان الله تعالى في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
خلق اعظم من جبرئيل وميكائيل لان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
الملوك اشهر كلاله وقد اخذ في الكلام من حاله في خلقه في خلقه في خلقه
عم والارواح من خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
وهو اسم عند الحكماء بالعقل الفعال من روح الايمان العقل المستفاد من
صا عقله بالفعل ما كان مقفلا بالعقوة ومن روح الحق انفس الناطقة الالهية
وهو عقل امير الاله بالعقوة ومن روح اشهر في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
وانفس من روح الروح الطيب الذي هو مبدأ التوبة والتقوية وروح
الارواح من خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
الانفس الغيبية في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه
في ارواح النبوة في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه في خلقه

العقل بالفعل فلا يثبت الله في قلب من اراد ان يشركه ولم يعرفه او لم يؤمن به
حقا بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وما اروح القدس في نفسه
باوليا الله ويخضع للادراج الحسنه النوار متقا ومتشفقة بشدة الزهوية وضعها
كلها موجهة لوجهه وبعد من انتمت رجة الحصول فيمنه وجبت له
والذي يوسع ما ذكره صاحب الاقضية من طريق الرواية نقل
عن كلب بن زيد انه قال سئمت مولانا امير المؤمنين علي بن ابي طالب
يا امير المؤمنين ان يريد ان ترفق ففعلت كالكبير وكبر الانفس تريد ان
قلت يا مولانا هل من الاقضية احدى قال يا كلب انما ارادة ان يمتد
الباينة والحكمة المحيوية والناطقة والقدسية والخلية الالهية والخل
والملة من مائة نفس قور وخصيتان فالناينة الباقية لها نفس قور حاربه
وما سكتها حمنة ورافعة ومربيتة لها فاصيتان الزبارة والخصيتان
من اللبد والحكمة المحيوية لها نفس قور سبع وربع وشم وودق وشم لها
خاصيتان الشهوة والغضب والبعثان من القلب والناطقة لها نفس قور
وعلم وحج ونباهة وليس لها انبعاث وهي كشيء الاشياء بالنفوس المملية لها
خاصيتان الزبارة والحكمة والخلية الالهية لها نفس قور لقيها وفتا وتعلم وشقا
وعز في ذل وعز في فقر وحبيرة بلاء لها فاصيتان الرضا والسليم وهذه التي
لا تتكلم واليسيعود قال الله تعالى ونفخت فيه من روحي واهلها النفس

المطهرة



المطهرة ارجع مطر ربت راضية مرضية واعقل وسط الخلق
في حدود العالم المكنون ما فيه حاشا زمانا لا دخل ما فيه سبوق الوجود
زمانا يعني ان لا يهوي من الهويات الشخصية لا وقد سبق علمها وجودها
عدمها سبحانه زمانيا وبالجملة لا شيء من الاجسام والجزئيات المادية فكلها
لا وعصر بانفس لان ابدنا الله وهو مجردة الهوية فثابت الوجود والشيء
مع مران لا ح لان من عند الله لا مجال للتدبير في ايات الله تعالى انما العزيم
قوله تعالى يا مريم ابراهيم في خلق جديد وقوله تعالى من بعد الامانة ونشأتم
فيما لا تعلمون وقوله تعالى انما نحن سمعنا منكم في قوله تعالى انما نحن
وناس نخلق جديد واموات مطويات بيمينه وقوله انما نحن نزلنا
عليها فان ويطيق وجه ركبته في الجلال والاکرام وقوله ان كل من في السموات والارض
الذرة الرحمن غدا دخل اية الله فرار ومبداء في الارض والسموات وقوله
الطبيعة وهر صوة جوارية سارية في جسم المبدأ القريب بحركة الالهية
وسكونه من حيث اثنان وما من جسم الا ويقوم ذاته من غير الجوارية
في جميع اجزائه وهو بديان في القول اسئلة في آية الله والادعاء والذوات
فلا نقا لها ولا بسبب لحيه ونها وتقدر بالان الذي غير جعله من طرفة الذرات
واجبال الزجور جعلها من افعالها المتجددة والاعتماد فان ليس بجسم حاصل وضع
فالحاصل وجها يرتبط بالذات بالقديم لا من وجوده بل بعينه في الوجود القديم

سلام الله عليهم اجمعين قل هذا بيانا دعوا لا تدعوا اليه انا ومن اتبعنا ان يبلغ
الوقوف اللاذ صحت ابراهيم وموسى فهذه الذين يستشهدون برأيتنا شاهدة
التدبير لا اله الا هو ثم يستشهدون بذاته على صفاته وبصفاته على انفسه وانما
وغيره بعد ارسد وغيره ولا يكونون في اسلوبه من صفاته وحقا
بوسطة له لا يخرجونه كجهنم الفلاسفة بالامطار واليطيعون بالحواس
والمشاكل بالمدون والخلق وغير ذلك من الصفات لا يشاؤون ان يذ
النهاج والكم وبشرف وقد يشير في الكتاب الاصل تلك الطرق بقوله
سنة من عباد الله في الافاق وفي انفسهم حتى تبارك لهم ان الحق في الطريقة
كشرا يقول له لم يكف بربك انك على خلقك شديد قال يا ربني انظر في
صاحفة الوجوه اولها وكيفية خلقها ويعلم من ان الاصل على خلقه وانها
الوجوه بحقيقة ولا ما لا يلائم والى جهة والمعلولة فانما يلحق الوجوه بالاد
الحقيقة بل لا يصل الى اصلها فاجتهد عن اصل حقيقة ثم انظر فيها
يلزم الوجوه في الاماكن والغنى والى جهة يصلو على توصيف صفاته ومن
صفاته لا كيفية افعال وانما وقد مر فيها اسلفا من البر ما يميز غيره
نور الحق من افق الينا هو طاعت الشئ الحقيقة من اطلع العرفان من ان
الوجوه طام حقيقة بسيطة لا ينس لها ولا فضل لها ولا حد ولا معرف لها
والله بان عليه وليس للاختلاف بين احادها واعدادها الا بالكمال ان

والقدم

والقدم والاشرف والغنى والى جهة او باسود عارضته لحذف افراد مهية وموقع
وغاية كما انها من حرف الوجوه الذي لا يخرج منه وبه حقيقة الواجب البسيطة
الحقيقية للظاهر والتم والجلال لا يرفع وعدم التماثل في اشياء داخل
مرتبة حتى تكمل المرتبة في اشياء كثيرة في الوجوه بل مع قصور نقص
وقصور الوجوه ليس من حقيقة الوجوه ولا من لوازمه لان عدم واسم
اصل الوجوه او سلب طاله والاول والى جهة وهو كذا في القصور والى
للاصل الوجوه بل لو تفرقت في مرتبة تامة وبالجملة فالقصور والى
انما طرقت للشوا من حيث تمانونتها وتاخرها فالاول على طاله الدم
لا يثبت له والعدم والاشقار انما يثبتان عن الاضائة والجملة في ان الجملة
لا يسر الى على والفيض لا يسر الفياض في مرتبة الوجوه فهو يات التوا
متعلقة على مرتبتها بالاول فيجوز قصور مراتبها من واقعها لا انها الغنى في طاله
هو اكثر تاخرها منه فهو اكثر قصورا وعده فالاول المصولة عن تعديها
ليكون اصل الوجوه يتبعه وهو الوجوه الابداع للحا من الاماكن
محتجبا بالوجوه الاول وهو عالم الامر اللطيف والليح فيه الدال والواج
القاسية علاقتها في القرب من الذات الالهية لها تامة في الاله
الالهية والعبادة من حلتها روح القدس لها شخص واحد وليس من
العام والواجبة تحت قول من لا يخفى نفس الامر والقول ولغيره تامة

فوس نهار الكوكب القم في فوس لسه والواقع منها بينها وبين ميله في

ينقطع اشرق والغرب تعديل نهارا وضعف وبوالفضل النهار والليل

المدار دخل من قوس القبل وقوس النوا السابعة لفظ النوا والليل

والواصل بينهما خط الزوال والثانية على العاشر والرابع وما وجد

والثالثة والارض وقطبا ما لفظنا اشرق والمغرب وقد تجد بان التثنية

والثالثة والارض وقطبا ما لفظنا اشرق والمغرب وقد تجد بان التثنية

الثانية والثالثة وقطبا ما لفظنا اشرق والغرب واقصر قوس نهارها

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including the heading 'فوس نهار الكوكب القم'.

والغروب والواصل بينهما خط الزوال والثالثة على الطالع والغرب

المشرق سعة المشرق وبان احد هما ونقطة المغرب سعة المغرب

والنهار الموازية مقصودت ثم ان وقع قطبا ما في المعدل ما في المعدل

والثالثة والارض وقطبا ما لفظنا اشرق والمغرب وقد تجد بان التثنية

والثالثة والارض وقطبا ما لفظنا اشرق والمغرب وقد تجد بان التثنية

الثانية والثالثة وقطبا ما لفظنا اشرق والغرب واقصر قوس نهارها

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the heading 'فوس نهار الكوكب القم'.

فقطب اشرق والمغرب واقصر قوس نهارها واقصر قوس نهارها

الثانية والثالثة وقطبا ما لفظنا اشرق والغرب واقصر قوس نهارها

الثانية والثالثة وقطبا ما لفظنا اشرق والغرب واقصر قوس نهارها

الثانية والثالثة وقطبا ما لفظنا اشرق والغرب واقصر قوس نهارها

الثانية والثالثة وقطبا ما لفظنا اشرق والغرب واقصر قوس نهارها

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

ويعرض لها الاستقامت واللاقمة والرجوع بموافقة حكمة مركزنا
 فيكون مركزنا في القوس المقابلة
 فيكون مركزنا في القوس المقابلة
 فيكون مركزنا في القوس المقابلة

كلت غير ما هو مركز الخارج من مركز النجوم
 فيكون مركزها في القوس المقابلة
 فيكون مركزها في القوس المقابلة
 فيكون مركزها في القوس المقابلة



الفصل الثالث في معرفة مركزها
 يوم وليست تقريبا والناظر من المثلثات الخمسة وعشرين الفا
 فيكون مركزها في القوس المقابلة
 فيكون مركزها في القوس المقابلة
 فيكون مركزها في القوس المقابلة

يعرض

تقسيم كل ربع تعين فسمنا وتية وهذا العمل تقريبتا لخطا

تقسيم كل ربع تعين فسمنا وتية وهذا العمل تقريبتا لخطا

الملازمين حالة الدخول والمخرج وقد يقرب من التحقيق
عمل واستخرج المنقلب الصف او قربه ولن عمل في يوم بلوغ
نصف الليل نصف النهار في المنقلب كما يدل على ما في ايامنا ولتفقد
في المنقلب التفرقة
عوارض كل واحد منها او عودها في احد الاقطار التي في اقطارها
المسماة الكتل ما لا مركز خط المشرق والمغرب والقاطح له على طول
الخطين
خط نصف النهار ومدة صورة الدائرة الهندية
واما سمت القبلة هو نقطة من الافق



واجمها واجه القبلة فان كانت في البلد ومدة شهرها التي تقابلها
فيما يكونه
مقبلة نقطه اجنوبه من زاوية عرضها والاقطاع المشرق والمغرب
في الارتفاع ولا عرضها من نقطه الجنوب والشمال على القبلة
التي هي في الارتفاع
التي هي في الارتفاع
التي هي في الارتفاع

تقسيم كل ربع تعين فسمنا وتية وهذا العمل تقريبتا لخطا

الملازمين حالة الدخول والمخرج وقد يقرب من التحقيق
عمل واستخرج المنقلب الصف او قربه ولن عمل في يوم بلوغ
نصف الليل نصف النهار في المنقلب كما يدل على ما في ايامنا ولتفقد
في المنقلب التفرقة
عوارض كل واحد منها او عودها في احد الاقطار التي في اقطارها
المسماة الكتل ما لا مركز خط المشرق والمغرب والقاطح له على طول
الخطين
خط نصف النهار ومدة صورة الدائرة الهندية
واما سمت القبلة هو نقطة من الافق

واجمها واجه القبلة فان كانت في البلد ومدة شهرها التي تقابلها
فيما يكونه
مقبلة نقطه اجنوبه من زاوية عرضها والاقطاع المشرق والمغرب
في الارتفاع ولا عرضها من نقطه الجنوب والشمال على القبلة
التي هي في الارتفاع
التي هي في الارتفاع
التي هي في الارتفاع

واجمها واجه القبلة فان كانت في البلد ومدة شهرها التي تقابلها
فيما يكونه
مقبلة نقطه اجنوبه من زاوية عرضها والاقطاع المشرق والمغرب
في الارتفاع ولا عرضها من نقطه الجنوب والشمال على القبلة
التي هي في الارتفاع
التي هي في الارتفاع
التي هي في الارتفاع

كونه ثلث من احد الجزئين السابقين لكل خمس عشرة درجة من
 القنات بين الطولين ساعة والحل درجة اربع دقائق
 فاذا مضى من نصف النهار بقدر ما بعدت من ساعات
 ودقائق ان زاد طول البلد او بقى له بعد ان نقص ظل بقيان
 من سمت القبلة ومن خلاف جهة الظل من قبلت عنه
 عوارق الزمان ولم يتب له طوارق احدان والمجد
 للرب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله
 الطيبين الطاهرين قد وقع الفراغ من كتابة هذه الرسالة
 المسماة بتفسير الافلاك في حداثه رفقاء الذين
 اسم اولو الالباب والادراك وانا العبد الضعيف محمد
 باقر بن قزويني اللهم ارزق لنا يا خير
 الذوق والنشاط قد تمت في يوم الخميس ١٢٢٨
 حجب بدعائم يوم اقامت ختمه



الفصول في
 القنات بين
 الطولين
 والشرق
 والغرب
 بقدر ما
 بعدت من
 ساعات
 ودقائق
 ان زاد
 طول البلد
 او بقى له
 بعد ان
 نقص ظل
 بقيان
 من سمت
 القبلة
 ومن خلاف
 جهة الظل
 من قبلت
 عنه
 عوارق
 الزمان
 ولم يتب
 له طوارق
 احدان
 والمجد
 للرب
 العالمين
 والصلوة
 والسلام
 على خير
 خلقه
 محمد
 وآله
 الطيبين
 الطاهرين
 قد وقع
 الفراغ
 من كتابة
 هذه
 الرسالة
 المسماة
 بتفسير
 الافلاك
 في حداثه
 رفقاء
 الذين
 اسم
 اولو
 الالباب
 والادراك
 وانا
 العبد
 الضعيف
 محمد
 باقر
 بن
 قزويني
 اللهم
 ارزق
 لنا
 يا
 خير
 الذوق
 والنشاط
 قد
 تمت
 في
 يوم
 الخميس
 ١٢٢٨
 حجب
 بدعائم
 يوم
 اقامت
 ختمه

اشهد احد الجزئين من نقطت الشرق والغرب بقدر ما بعدت من ساعات ودقائق ان زاد طول البلد او بقى له بعد ان نقص ظل بقيان من سمت القبلة ومن خلاف جهة الظل من قبلت عنه عوارق الزمان ولم يتب له طوارق احدان والمجد للرب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين قد وقع الفراغ من كتابة هذه الرسالة المسماة بتفسير الافلاك في حداثه رفقاء الذين اسم اولو الالباب والادراك وانا العبد الضعيف محمد باقر بن قزويني اللهم ارزق لنا يا خير الذوق والنشاط قد تمت في يوم الخميس ١٢٢٨ حجب بدعائم يوم اقامت ختمه

اشهد احد الجزئين من نقطت الشرق والغرب بقدر ما بعدت من ساعات ودقائق ان زاد طول البلد او بقى له بعد ان نقص ظل بقيان من سمت القبلة ومن خلاف جهة الظل من قبلت عنه عوارق الزمان ولم يتب له طوارق احدان والمجد للرب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين قد وقع الفراغ من كتابة هذه الرسالة المسماة بتفسير الافلاك في حداثه رفقاء الذين اسم اولو الالباب والادراك وانا العبد الضعيف محمد باقر بن قزويني اللهم ارزق لنا يا خير الذوق والنشاط قد تمت في يوم الخميس ١٢٢٨ حجب بدعائم يوم اقامت ختمه



بسم الله الرحمن الرحيم و به استعین

الحمد لله رب العالمین محمد ایشا کریم و العترة الطاهرة خیر خلقه
 و آلهم اجمعین اما بعد این کتاب مشتمل بر مقدمه و
 مقاله مقدمه در بیان آنچه پیش از شروع در این علم است
 و آن بر دو قسم است قسم اول در آنچه تعلق بخندگیست دارد
 بر چه قابل افتخار است که هر کس بخواهد در این علم
 تامل نماید و اگر در بیست قسمت پذیرد از هر خط
 خوانند و اگر در هر قسمت پذیرد یعنی در طول و
 عرض قسمت پذیرد اما در عمق قسمت پذیرد نباشد از
 سطح خوانند و اگر در تمام قسمت پذیرد باشد
 از اقسام خوانند و خط یا مستقیم بود یا منحنی مستقیم آن بود
 که نقطه باشد که بر او فرض توان نمود همگانی بود که باشد و منحنی که در اینجهان باشد و خط منحنی را
 آن بود که میان هر دو نقطه که بر او فرض توان نمود که خط مستقیم بود یا منحنی مستقیم
 واصل کنند آن خط از آن سطح هیچ وجه بر روی نیست و در بعضی از قسم خط باشد
 مستوی است که اینجهان باشد و هر خط منحنی را مستوی
 محیط شود چنانکه در آن سطح نقطه فرض توان نمود که خط
 مستقیم که از آن نقطه با آن خط کشند همه برابر باشد از
 سطح که دایره خوانند و اگر خط را محیط دایره خوانند
 و خط بر طایفه از آن خوانند



Handwritten marginal notes in Persian script along the right edge of the page.

هر یک از این دو سطح عمود باشد بر آن دیگر و چون هر دو خط با
 یکدیگر بر وجه باشند که بر نقطه که یک از آن دو خط فرض
 کنند بعد همه از آن دو خط دیگر برابر باشند پس هر دو خط
 که از مرکز زمین که در سطح زمین که بر هر دو صفت باشند
 متوازی گویند و همچنین که بر نفس خود حرکت کنند بعد
 از تمام دوار هر نقطه که بر محیط زمین که فرض کنند دایره
 رسم کنند الا هر نقطه که از آن دو قطب که در هر قطب
 حرکت گویند و قطر که در اصل باشد میان هر دو قطب
 از آن جهت گویند و از دایره با یکدیگر یا متحد باشند
 یا متوازی یک از آنها عظیمه باشد از آن نقطه گویند و باقی
 صغیره و نیز دایره را مدار است پس نقطه ها خوانند و هر قطب
 که در هر دو قطب از این مدار است نیز گویند بلکه
 هر دایره که بر کره فرض کنند حوله حرکت و فله ساکن
 هر نقطه بر آن کره از هر طرف پس دایره که بعد بر یک از آن طرف
 محیط پس دایره برابر باشد که هر نقطه را هر قطب پس دایره
 گویند قسم سوم در آنکه تعلق بطبیعیات در دو جسم اگر اولی
 آمده باشد از اجسام مختلفه التبعیج از آنرا کسب فلاسفه

والا بسط گویند و در تقسیم شود در فضا و عنصر فضا افلاک باشد
 با آنچه در او است و اینها را اجرام آتش و عالم علوی نیز گویند
 و عنصر عناصر چهار گانه باشد که آتش و هوا و آب و خاکست
 و اینها را با آنچه در ضمن اینهاست عالم سطح و عالم زیر
 و فضا خوانند و هر کسب تقسیم شود بنام و غیر نام و هر کسب نام
 بود که حفظ صورت خود در مدت معتدله به چه معدنیات و
 نباتات و حیوانات و غیر نام پس بود که در اینجهان باشد همچو
 ابر و مریخ و مانند آن و حرکت فلک منقسم شود در بسط
 و از آن جهت نیز خوانند و مختلفه بسط پس بود که هر نقطه که
 با آن حرکت باشد که مرکز فلک است در از زمین است و در دایره
 متساویه مدار است که در وجه بر سر دایره محیط پس فلک است
 از منتهی تا در قسمت و در قطع کنند و مختلفه پس بود که
 اینجهان باشد و باز تقسیم میشود و بفرده و هر کسب مفرد پس بود
 که از یک فلک مدار شود و هر کسب پس بود که از یک یا از چند فلک
 مدار شود و هر حرکت مفرد بسط است و هر مختلفه پس کسب است
 هر بسط مفرد نیست و هر کسب مختلف نیست مقال او در
 بیان اجرام علوی و در شرحش است باب اول در بیان

تقاطع که در با معدل آنها در هر نقطه که در هر نقطه
اعتدال کوئین و در آنجا مابقی قطب از هر جهت و در هر
عظیم باشد که بر هر قطب نیز در هر نقطه که در هر نقطه
دايره که در ميان نیز در هر نقطه با ميان قطب است که در هر
از اسیل خط خلافت در چهارم دايره میگردند و در هر نقطه باشد
که در هر از قطب ابروج یا هر که که بود و قطب معدل آنها که در هر
در هر از این دايره که ميان جزو قطب ابروج و معدل آنها
افتد از جانب ابروج بعد از هر کوئین و در هر
دايره عرض است و در هر عظیم باشد که در هر از قطب ابروج
یا هر که که بود و قطب قطب ابروج که در هر دو قوس از این
دايره که ميان جزو قطب ابروج و معدل آنها افتد از جانب
اوقب از اسیل تا در هر جزو کوئین و آنچه ميان هر کوئین
و منطقه ابروج افتد از ارض هر کوئین که در هر نقطه
دايره افتد و در هر عظیم بود که در هر قطب است و در هر آن
باشد و دیگر قطب را در هر نقطه است از قطب است که
خطی که از مرکز عالم بر استقامت قامت کشی که در هر
با آن نقطه مشهور شود و مقابل آن سمت قدم بود و در هر دايره

از اسیل اول ابروج و کوئین
و قوس از ابروج تا آنجا که
میان از کوئین است که در هر
انها را در هر از جانب ابروج



اوست قدم و در هر است

فلک

فلک را بدو نیمه که در هر یک ظاهر و در هر نیمه که در هر جانب
کمت را اس بود و دیگر خطی که در هر نیمه بود که در هر جانب
کمت قدم بود و با این دايره طلوع و غروب کوئین معلوم
شود و شصت معدل آنها که در هر نقطه که در هر نقطه شرق
و شرق و معدل ال کوئین و دیگر نقطه مغرب و معدل آنها
کوئین و در هر خط که در هر اصل باشد ميان هر نقطه که در هر خط را
خط مشرق و مغرب کوئین و منطقه ابروج را در هر شصت
که در هر نقطه که طلوع و دیگر را در هر غروب و سایر نیز کوئین
و قوس از این دايره که ميان جزو قطب ابروج یا هر که که بود
و ميان نقطه مشرق و معدل از جانب اوقب از اسیل شرق
کوئین و آنچه از این دايره ميان جزو قطب ابروج یا هر که که بود
کوئین و نقطه مغرب افتد از اسیل تا در هر نقطه که در هر
نصف النهار است و در هر عظیم بود که در هر قطب افتد و در هر
قطب معدل آنها که در هر و افق را در هر شصت که در هر نقطه
یک را که در هر خط که در هر دیگر باشد در هر نقطه که در هر کوئین
و دیگر بر نقطه جنوب و خط و اصل ميان نیز در هر نقطه را
خط نصف النهار کوئین و در هر قطب و در هر نقطه شرق



در سطح منطقه البروج دیگر از خارج مرکز کوسید رود در داخل زمین
 مثل بود مرکز سطح منطقه البروج که در سطح منطقه
 البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود
 و از آن اوج کوسید در خارج مرکز کوسید در خارج مرکز کوسید
 مختلف از سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در خارج مرکز کوسید
 مرکز در وقت محیط از جانب اوج بود و محیط از جانب
 حقیض در وقت و محیط هم بعکس و نیز هر کوه جویم کوسید
 و سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 جیاه سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 بیانات افلاک کواکب علویة یعنی زحل و مشتری و مریخ و فلک
 زهره و عطارد مثل هیئت فلک شمس است و هیچ تفاوت نیست
 الا در جهت کوسید در اینها لا فلیکس کوسید در زمین
 فلک خارج مرکز کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 تفاوت و از آن فلک کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 جیاه کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 ماسیح شده اند و دیگر آنکه منطقه خارج مرکز کوسید کواکب بی نقطه
 سطح منطقه البروج است بلکه منطقه البروج را قطع میکند بر

در سطح منطقه البروج دیگر از خارج مرکز کوسید رود در داخل زمین
 مثل بود مرکز سطح منطقه البروج که در سطح منطقه
 البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود
 و از آن اوج کوسید در خارج مرکز کوسید در خارج مرکز کوسید
 مختلف از سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در خارج مرکز کوسید
 مرکز در وقت محیط از جانب اوج بود و محیط از جانب
 حقیض در وقت و محیط هم بعکس و نیز هر کوه جویم کوسید
 و سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 جیاه سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 بیانات افلاک کواکب علویة یعنی زحل و مشتری و مریخ و فلک
 زهره و عطارد مثل هیئت فلک شمس است و هیچ تفاوت نیست
 الا در جهت کوسید در اینها لا فلیکس کوسید در زمین
 فلک خارج مرکز کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 تفاوت و از آن فلک کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 جیاه کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 ماسیح شده اند و دیگر آنکه منطقه خارج مرکز کوسید کواکب بی نقطه
 سطح منطقه البروج است بلکه منطقه البروج را قطع میکند بر

نقطه

نقطه متقاطع یعنی نقطه کوسید بر هر طرف قطر از افلاک فلک کوسید
 و دیگر هر نقطه بعد از این علامه اند و فلک خارج مرکز کوسید
 که از جانب فلک کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 کاسه است و تفاوت و از آن اوج کوسید در خارج مرکز کوسید در خارج مرکز کوسید
 اوست منطقه البروج است در سطح منطقه البروج است بلکه
 ماسیح است از سطح اوج و در جهت سطح اند و با این جهت ماسیح است
 فلک را فلک مائل کوسید و دوم آنکه هر فلک در جهت دیگر بود
 متلازی سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 مرکز عالم و منطقه البروج است در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 در هر یک از اینها در جهت کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 و از آن اوج کوسید در خارج مرکز کوسید در خارج مرکز کوسید
 هر دو در سطح منطقه البروج است بلکه با حامل در سطح اند و ماسیح در سطح منطقه
 را فلک دیگر است که مرکز در زمین اوست و هر طرف که حامل در
 زمین در جهت کوسید ماسیح است بر نقطه کوسید و هر یک از اینها در جهت کوسید
 مقعر و مرکز کوسید است و منطقه البروج است در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 و نیز فلک را محیط عطارد کوسید و اوج عطارد و اوج کوسید

نقطه متقاطع یعنی نقطه کوسید بر هر طرف قطر از افلاک فلک کوسید
 و دیگر هر نقطه بعد از این علامه اند و فلک خارج مرکز کوسید
 که از جانب فلک کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 کاسه است و تفاوت و از آن اوج کوسید در خارج مرکز کوسید در خارج مرکز کوسید
 اوست منطقه البروج است در سطح منطقه البروج است بلکه
 ماسیح است از سطح اوج و در جهت سطح اند و با این جهت ماسیح است
 فلک را فلک مائل کوسید و دوم آنکه هر فلک در جهت دیگر بود
 متلازی سطح ماسیح در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 مرکز عالم و منطقه البروج است در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 در هر یک از اینها در جهت کوسید در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 و از آن اوج کوسید در خارج مرکز کوسید در خارج مرکز کوسید
 هر دو در سطح منطقه البروج است بلکه با حامل در سطح اند و ماسیح در سطح منطقه
 را فلک دیگر است که مرکز در زمین اوست و هر طرف که حامل در
 زمین در جهت کوسید ماسیح است بر نقطه کوسید و هر یک از اینها در جهت کوسید
 مقعر و مرکز کوسید است و منطقه البروج است در سطح منطقه البروج بود و سطح ماسیح در سطح منطقه
 و نیز فلک را محیط عطارد کوسید و اوج عطارد و اوج کوسید

نیز کوب است

نیز کوب است تقویر بود از منطقه البروج میان اول محل و موضع کوب
در طول برتول و مراد موضع کوب در طول طرف خطی بود که از
مرکز عالم بر کوب گذرد و بفکات اعراضه شوق کوب را در عرض تقویر
الانقطه تقاطع دائرة عرض بود که بطرف خط مذکور گذرد و منطقه
البروج یعنی اقرب تقاطع این طرف خط مذکور و این خط را خط
تقویر گویند و حرکت کوب بان حرکت این خط قطع
کنند حرکت طول و حرکت تقویر گویند و این هر یک از این حرکتها
لا افلاک متعدده است و حرکات همه متشابیه که در مرکز عالم
در لاجرم حرکت تقویر بسیار است مختلف باشد مثلاً شمس را
حرکت است یک مثل و حرکت او متشابیه است که در مرکز عالم
که کوب مرکز عالم است و خط مرکز و حرکت او کوب مرکز عالم متشابیه است
بلکه حول مرکز فضا است متشابیه است و قمر را چنانکه فلک است یک
جوزهر و دوم مانع و حرکت هر دو متشابیه حول مرکز عالم است
و سیم حامل است و حرکت او نیز کوب مرکز عالم متشابیه است اگر چه
قیاساً افضلی است که حرکت کوب مرکز فضا متشابیه باشد با حرکت
و حساب معلوم که اندک حرکت او نیز کوب مرکز عالم متشابیه است
و این یکی از مشکلات این فضا است و چهارم فلک تدویر است

خارج ۴

و حرکت

و حرکت او حول مرکز عالم متشابیه است بلکه حول مرکز فضا
است و هر یک از علوتیه و زمره راسته فلک است یک مثل
و حرکت او حول مرکز فضا است که مرکز عالم است متشابیه است
و دو حرکت حامل و حرکت او نیز متشابیه حول مرکز فضا است
و نه متشابیه حول مرکز عالم بلکه حول نقطه متشابیه است که از
مرکز حامل در جانب او بقدر بعد مرکز حامل از مرکز عالم است
بر همان سمت یعنی بر خط مانع کوب نیز و این نیز یکی از مشکلات
این فضا است و سیم فلک تدویر است و حرکت او نیز
حول مرکز عالم متشابیه است بلکه حول مرکز فضا متشابیه است
و عطار و راجح فلک است یک مثل و حرکت او متشابیه است
که مرکز فضا است که مرکز عالم است حرم تدویر و حرکت او
متشابیه است که مرکز فضا است که مرکز عالم است و سیم حامل
و حرکت او نیز متشابیه است که مرکز فضا است که مرکز عالم است و سیم
مرکز تدویر بلکه نقطه نقطه متشابیه است در شصت مابین مرکز
عالم و مرکز تدویر است و بعد از نقطه از مرکز تدویر مس و بقدر
مرکز حامل است از مرکز تدویر و این نیز یکی از مشکلات این فضا است
فصل است و در متوجه این نقطه را که حرکت حامل او متشابیه است



مركز تعادل المشرق و المغرب و جهات فلک تدویر و حرکت او مشابیه است
 که مرکز قوس است که مرکز عالم و جهات بسیار از حرکت تقدیم نسبت
 به مرکز عالم قوس است یعنی این مرکز بر خط تقویم انباشته است
 و تعادلیست انباشته اند و وسط در غیر قوس بود از منطقه
 مثل محور میانه اول محل و طرف خط وسط بر تولا و در مرکز
 از منطقه مائل میانه نقطه محاذ اول محل و طرف خط وسط بر
 تولا و در آن خط وسط در قوس خط بود که از مرکز عالم مرکز
 تدویر مرکز در منطقه مائل منتهی شود و در خط وسط بود که
 از مرکز عالم بر و سزا بود مواز آن خط که از مرکز خارج بود
 شمس که در دور سنجیده خط بود که از مرکز عالم بر و سزا بود
 مواز آن خط که از مرکز معادل مسیر مرکز تدویر که در دور حرکت
 که خط وسط باشد حرکت این قوس وسط را قطع کند
 حرکت وسط خلاف و غیره در سنجیده سوار عطار و بقدر
 مجموع حرکت مثل و حرکت خارج مرکز نسبت و در قوس بقدر
 فضل حرکت حاصل است بر تولا بر مجموع حرکت چون در
 مائل بر خلاف تولا و در عطار و بقدر فضل مجموع حرکت
 مثل و حرکت بر تولا حرکت مدبر بر خلاف تولا و لانا

تولیات

تعدیل است شمس از جهت تعدیل نبود و لکن قوس بود از مثل
 میانه طرف خط تقویم و مادایک شمس در نصف مابیط
 بود یعنی از اوج بحیض بود و تعدیل را از وسط نقصان
 باید که تا تقویم حاصل شود و در خط تقویم انباشته است
 در سنجیده مثل بر تعدیل حاجت است در جهات حاصل
 این سنجیده حول مرکز عالم مشابیه نسبت پس قوس از مثل
 که محور باشد میانه خط وسط و خط که از مرکز عالم مرکز
 تدویر که در آن از تعدیل ثالث است مادام که مرکز تدویر
 در نصف مابیط باشد یعنی از اوج بحیض بود و از وسط
 نقصان نباید که و مادام که مرکز تدویر در نصف مابیط
 باشد یعنی از حقیض باوج رفو بر وسط باید افزون نام مرکز
 معادل حاصل شود و در عطار باوج و حقیض مدبر را انباشته
 باید که و در قوس با سنجیده تعدیل حاجت نباشد چون در اصل
 حول مرکز عالم است جهت و باز سنجیده و در قوس تعدیل مدبر است
 که موجب تدویر بود و با سنجیده است که موضع خط که از مرکز
 عالم مرکز تدویر که در دور و ما محظ مرکز معادل کونیم و در قوس مدبر
 معرفت حرکت و خط معلوم شود و در سنجیده بود سنجیده تعدیل

خط عرض
خط طول
مركز
شمال
جنوب
غرب
شرق

حرکت

که سبق ذکر نیست معلوم میشود و اگر میان خط بر مرکز کوسه
 که شیخ در استخراج تقویم بتعدیل دیگر حاجت بنظر جیب
 میان خط بعینه خط تقویم بر کشند اما این خط بر مرکز کوسه
 نیکنند و این خط مرکز در هر حال خط کوسه در ذروه
 مرکز با شیخ کوسه که کوسه در هر حال در حقیقت مرکز
 و مراد بزرگ و حقیقت هر نقطه تقاطع در خط کوسه خط کوسه
 پای خط تدویر اندر هر مرتبه است لازم عالم ذروه
 مرکز کوسه و اندر هر مرتبه است حقیقت مرکز کوسه
 چنین حرکت تدویر حرکت میکند از ذروه و حقیقت
 مرکز فرایلت میکند و لاجرم خط تقویم یا خط مرکز تعدیل
 بر زاویه محیط میشود و نیز زاویه بسبب قرب و بعد
 مرکز تدویر از مرکز عالم مختلف میشود لاجرم مرکز تدویر
 در اوج حامل فرض کند و مقدار نیز از کوسه
 در هر جزو از تدویر استخراج کند اندر آن تعدیل اول و تعدیل
 معوق نامیده اند و باز از دایره زاویه را بسبب دیت
 شد مرکز تدویر بر مرکز عالم بحسب جزو از اوج حامل استخراج
 کند اندر آن تعدیل دوم نامیده اند و آنرا بتعدیل اول جمع

کوسه

زاویه

اجزای

میکند

حکمت و نیز مجموع لا تعدیل بتعدیل میانند و مراد آنکه در
 نصف یا قطب بود از تدویر یعنی از ذروه بحقیقت بر تعدیل
 تعدیل از وسط نقصان میکند مراد آنکه در نصف صاعد
 بود یعنی در نصف دیگر از مرکز و طرر از هر سید تا تقویم حاصل
 میشود بر اعلا، تدویر بر خلاف قوس حرکت میکند و
 اسفل بتوالی و در نتیجه مدام که کوسه در نصف یا خط
 بود از تدویر تعدیل بتعدیل را بر مرکز از هر سید و مراد آنکه
 در نصف صاعد بود از مرکز تعدیل نقصان میکند تا تقویم
 حاصل شود بر اعلا و تدویر نتیجه بر توالی حرکت میکند
 و اسفل بخلاف توالی و با این هر شکل تقویم که گفتیم اسفل
 شد



و بعضی از تدویر نتیجه را در بعد از وسط حاصل فرزند و بعضی بعد از وسط از هر سید

خطایم که در این حال
 زاویه بسیار کم خط تقویم و خط مرکز معدل واقع شود و همچنین
 کوسین در هر یک یک جزو از اجزاء تدویر استخراج کنند و
 از آن تعدیل اول و تعدیل معوقه همانند در هر یک از زیادگی
 و کم شدن زاویه مذکور را بسبب قوس و بعد مرکز تدویر از
 مرکز عالم بسبب جزو از اجزاء حاصل استخراج کنند و از آن
 تعدیل ثانیه کوسین و تعدیل اول جمع کنند و از آن تعدیل
 معدل کوسین و تعدیل معدل بطریق مذکور تقویم استخراج
 کنند و این طریق مشهور تر است مگر در زین جدید طریق
 اول را که اولی بنا بر آنست که در عمل ظاهر میشود باید دانست
 که هرگاه که حرکت مرکز کره که نقطه مشتاق باشد البته قطر
 از اقطار کره همیشه همانند نقطه عمده بود و چون حرکت مرکز
 حرکت از تدویر متحرکه که مرکز معدل المیزان است جهت کلاجه
 قطر از اقطار حرکت از تدویر متحرکه همیشه همانند مرکز عالم
 بود و این را در حساب معلوم کنند اندک که عمالات قطار کوسین
 بنقطه است که بعد او از مرکز عالم در جانب صغیر منتهی
 مرکز عالم است از مرکز عالم و نیز نقطه نقطه موازات کوسین
 و جوی طرف نیز قطر که در متحرکه همان مرکز معدل المیزان است در تدویر

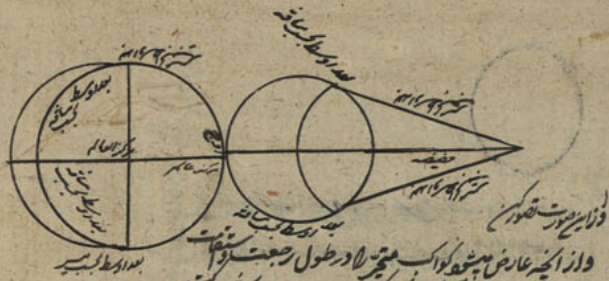
اختیارم

کسب

ملازم

ملازم نقطه موازات اندک جزو است ذروه وسطی کوسین و
 آنند و دیگر است صغیر وسطی و آنچه لایق است لازم آید که هر مرکز تدویر
 در اوج یا صغیر باشد در ذروه وسطی یا ذروه عرض
 و همچنین صغیر وسطی یا صغیر عرض است که در تدویر از مرکز
 از هم متفرق شوند و باید که سبب این امر معرفت خاصه است
 یعنی قوس از منطقه تدویر که محور باشد میان ذروه عرض
 و مرکز کوسین بر توالی حرکت تدویر که تعدیل اول و دوم بقوت
 او معلوم میکند و محتاج تعدیل دیگر میشود و نیز میان نقطه
 وسطی و نیز قوس کوسین از منطقه تدویر که محور باشد
 میان ذروه وسطی و مرکز کوسین بر توالی حرکت تدویر در تدویر
 که همان معلوم است زیرا که حرکت تدویر چنانچه است که
 یافت معلوم است پس باید در تدویر را که دانست مرکز تدویر
 در نصف مابط باشد بر خاصه وسطی مرکز کوسین و در نصف
 دیگر مرکز کوسین تا خاصه مرکز معلوم شود و نیز باید دانست که
 تعدیل ثالث کوسین در متحرکه مابین اذرتین بمقدار یک
 وسطی و خط مرکز معدل است که تعدیل ثالث متحرکه از معلوم
 شده است و از این جهت تعدیل است در متحرکه زیادگی است

یعنی از اوج کسب



و از آنچه عارض میشود کواکب هم در طول رجعت خود
 و اوقات پیش از طلوع کواکب در طول رجعت خود
 او بتوالی سریع نماید چون کواکب در این حال مجموع هر دو
 حامل تند ویر حرکت کنند و چون باطل تند ویر حرکت کنند
 و بیشتر کواکب در حرکت اسفل تند ویر متحرکند و کواکب
 پس حرکت کواکب بتوالی بطور سیدانست جهت افلاک
 در این حال بقدر فضل حرکت حامل بتوالی حرکت کند
 بخلاف تمام حرکت کند و هر چند کواکب بحضرت دیگر
 شود حرکت تند ویر بخلاف بتوالی سریع تر شود و فضل ملوک
 کمتر شود و کواکب بطیتر تر شود اما چه هنوز حرکت مرکز کواکب
 بتوالی است کواکب لا مستقیم کویند تا کما که حرکت تند ویر
 بخلاف تمام با حرکت حامل مقادیر کند و کواکب چند
 روز چنانز نماید که یکی ایستاده است و در این حال کواکب
 مقیم کویند و بعد از آن حرکت تند ویر بخلاف تمام از بالا
 آید از حرکت حامل بتوالی و کواکب بقدر فضل خود بتوالی
 حرکت کند و در این حال کواکب را راجع کویند و بعد

نباشد چنانچه در تمام اول این سخن حرکت از افلاک خارج از مرکز
 و افلاک تند ویر را یکی قسم کند و علوی با هم برابر باشد
 با هم برابر و نیز قسم را نطق است کویند و بعضی از ایشان در
 قسمت اختلاف ابعاد را اعتبار کند و بعضی اختلاف مستوی را
 پس مبدأ انطاق اول و سیم کسب هر دو را در خارج
 مرکز اوج و حقیض باشد و در تند ویر در زوایا و حقیض مرکز
 مبدأ انطاق دوم و چهارم پیش معتبر از ابعاد و بعد از وسط
 باشد کسب است و در هر نقطه تقاطع است با دایره مرسوم
 بر مرکز عالم اما در تند ویر بقدر ابعاد مرکز از مرکز عالم و اما
 در خارج مرکز بقدر نصف قطر خارج مرکز باشد و نیز در دیگر
 معتبر از مرکز و بعد از وسط باشد کسب و نیز در خارج
 مرکز هر دو معتبر است که از مرکز عالم و در هر نقطه تقاطع اوج
 و حقیض و در تند ویر هر نقطه مماس محیط است با خطی که
 از مرکز عالم بسوزد و اید و نطق اول نیز بود که مرکز کواکب از
 اوج یا ذروه گذرد و در تند ویر باشد و باقی بتوالی حرکت کند
 باشد و کواکب در نطق اول و ثانیه مابین بود و در هر نطق
 دیگر صاعد و در اول و رابع مستقیم بود در هر نطق دیگر حقیض

و طرفه ۲

و از زمین

در این حرکت کفیف نزدیک شود حرکت او در جهت غیر

به با بوقت که کواکب بحقیق برسد و این نهایت سرعت
او باشد در جهت و غیر از حقیق کند و در جهت
پیدا شد و تا در بطریق شود و تا در جهت
سرعیت شود تا باز آید زده رسد و حالت اول
و از این کیفیت معلوم شد که کواکب در یکدوره
حرکت باقیم می شود یک بعد از استقامت و پیش از جهت
و یک پیش از استقامت و هر موضع را مقام تا می نویسند
و اما این فصل را بدگر ای حاله این مرکز و مقادیر اقطار تدویر
ختم کنیم پس گوئیم بعد از مرکز خارج مرکز است از مرکز عالم تا مرکز
در نصف قطر خارج مرکز است درجه باشد و درجه
و یک دقیقه و بیست ثانیه است و بعد از مرکز حاصل قرار از مرکز
عالم به جز آنکه نصف قطر است درجه باشد ده درجه
و بیست سه دقیقه است و بجهان است آنکه نصف قطر تدویر
قریبتر درجه و از ده دقیقه است و بعد از مرکز حاصل از مرکز عالم
مرحل است درجه و بیست و نه دقیقه است و بیشتر از ده
درجه و چهل و هفت دقیقه است و مرتب لا شدن درجه و

تمام اول و دوم درجه از جهت بیانی از استقامت تا بیانی از حرکت

۱۴۸

چهارده دقیقه است و زمره اینها و دو دقیقه اما عطار در
بعد از مرکز حاصل او از مرکز عالم بر یک قرار نیست عاقل است که
بعد از مرکز حاصل او از مرکز تدویر است در جهت و همچنین
مرکز تدویر از مرکز معدل است و بعد از مرکز معدل است پس از مرکز
عالم هر یک است درجه اندک تدویر مرکز حاصل آنکه مرکز خود
حرکت می دهد بر مدار که از آن مدار مرکز حاصل آن است
پس لازم می آید که مرکز حاصل درجه و یک چهارم مرکز معدل
است و مطابق شود و برین حال بعد از او از مرکز عالم است
درجه شود و در سایر احوال می آید که درجه و نه درجه باشد
و جمیع این مقادیر درجه پس از کوهیم با جز آنکه نصف قطر حاصل
باز به جز آنکه نصف درجه باشد و بجهان است آنکه نصف قطر تدویر
و مرکز حاصل از آنش درجه و بیست و یک دقیقه است و بیشتر از ده
درجه و چهل و هفت دقیقه است و زمره اینها است درجه
ده دقیقه است و مرتب را است درجه و چهل و بیست
دقیقه است و عطار در این است و درجه و بیست دقیقه
و چهل و بیست و یک دقیقه است که مذکور شد که یک صد و بیست
موقوف است با صد سال سابق و بعضی مخالف فصل دوم

در احوال که کواکب لا عارض میشوند در عرض شمالی و جنوبی عرض
 زیرا که منطقه مثل و خارج مرکز او جداست در کتب مذکور
 در سطح منطقه ابر و جسد و باقر کواکب از منطقه ابر و ج
 کامریشای میل میکنند و کامریشای جنوبی است که مناطقی
 حلال است این منطقه فلک بر جهت بر وجه نقطه و این فقط
 را جزو زمین میسند و در علوی و قمری که زمین از دور کواکب
 از کواکب در شمال از منطقه ابر و ج در کواکب در جنوب
 ذنب و در خطی تعریف از ذنب بود که در شمال
 کواکب نماند که در این زمین در معلوم بود که در کواکب
 زمین عقده بود که چنانچه از کواکب با وج متوجه شود در آن
 عقده عقده بود که چنانچه از کواکب در کجیف متوجه شود و ذنب
 هر یک مقابل در آن کواکب بود و اثری که بر سطح فلک اعلا
 حالت شود از تمام قطع مناطق حوالی مرکز عالم را افلاک
 مانده کواکب و غایت این میل را بر این در جهت و در
 راه در زمین و شتر بر ایله در زمین و در هیچ ایله در زمین
 و زمین را در جهت عقده در جهت در جهت و در جهت
 در قمر و علوی ثابت است و در خطی ثابت نیست بلکه

فلک

فلک مثل سطح زمین بود بر سطح منطقه ابر و ج در وقتیکه مرکز تدویر
 سطحی این کواکب از هر نقطه جزو زمین بر سر و چنانچه مرکز تدویر از هر
 میگذرد و میل میکنند نصف فلک مثل آن سطح که مرکز تدویر
 کواکب اما زمین را بر جانب شمال و انظار در این جانب جنوب
 بیشتر ایندیشود تا آنکه که مرکز تدویر بر نصف پایه عقدی
 برسد اینجا غایت میل باشد و بعد از آن میل متناقص میشود
 آنکه که فلک مثل باز منطبق شود بر منطقه ابر و ج و مرکز تدویر
 بجز زمین بر سر بعد از آن حالت اول بود که در آن کواکب
 گفته لازم است که مرکز تدویر زمین همیشه شمال باشد از فلک
 ابر و ج و مرکز تدویر عقده همیشه جنوبی و قمر را بر این پایه عرض است
 زیرا که مناطق مثل و حاصل و تدویر بر سر در یک سطح اند و نتیجه را
 عرض دیگر است و این چنانست که قطره آن بزرگ و حقیقت
 اینها در سطح مثل نیست اما در علوی مرکز وقتیکه مرکز تدویر
 در یک از نقطه در آن ذنب باشد و چنانچه مرکز تدویر از
 آن گذرد و در هر میل چنانچه از سطح مثل و حقیقت
 میل شمال است از سطح مثل و نیز میل متناقص میشود تا آنکه
 که مرکز تدویر بر نصف پایه عقدی تا بر سر بعد از آن

بعد از آن متناقض میشود تا آنگاه که مرکز تدویر باز بر آن رسد
 و قطر تدویر باز در سطح مائل در آید و بعد از آن حالت اول
 عود میکند و لذت آنچه گفتیم لازم می آید که در ده همیشه از مائل
 در جانب منقطع البروج باشد و حقیقت در خلاف آنجاست
 و اما در قضیتهای مرکز تدویر در منصف مایل برقع است
 باشد و انجا اوج و حقیقت سفلی است و همین مرکز تدویر
 از اوج گذرد و در ده میل کند از سطح مائل از نمره را
 تمام و آن عطار در انجوب و میل حقیقت خلاف نیز می آید
 و نیز میل متناقص میشود تا آنگاه که مرکز تدویر بقدر رسد
 و انجا غایت میل قطبانه بزرده و حقیقت باشد بعد از آن
 میل متناقض میشود تا وقتیکه مرکز تدویر بحقیقت رسد و قطر
 تدویر باز منطبق شود بر سطح مائل و بعد از آن باز بزرده
 میل کند از نمره را انجوب و اما عطار در انجا است و متناقص
 میشود تا در عقده دیگر لغایت رسد باز متناقض میشود
 تا آنگاه که مرکز تدویر با اوج رسد و حالت اول عود کند
 و نیز عرض را میل بزرده و حقیقت کوبید و غایت نیز میل
 مرکز کشش در جهت مشترک بر اوج درجه و جهت کشش

در تقیمت

و مرتجع را اوج درجه و جهت و تقیمت و نمره را اوج درجه و جهت
 عطار در انکشش در جهت و علویه نیز آنچه ذکر کردیم
 عرض دیگر بنوعی اما سفلی است و عرض دیگر است و انجا است
 که قطر با ر بعدین در وسطین نیز چون که مقاطع قطبانه بزرده
 و حقیقت است بر قوایم در سطح فلک مائل شود و وقتیکه
 مرکز تدویر سفلی در ان اوج نقطه رأس و ذنب باشد
 و همین مرکز تدویر سفلی در ان رأس گذرد و طرف متناقص
 در سطح مائل نیز قطر و ان اطراف مائل کوبید در سطح
 مائل باشد و میل کند در طرف منقطع و ان اطراف صاحب کوبید
 انجوب و نیز میل متناقص میشود تا آنگاه که مرکز تدویر بقدر
 مایل برقع است و انجا اوج نمره بود و حقیقت عطار
 و بعد از آن میل متناقض میشود تا آنگاه که مرکز تدویر در
 رسد و قطبانه بعد بر سطح مائل در آید و همین مرکز تدویر
 از ذنب گذرد و طرف مائل انجوب میل کند و طرف
 صاحب کشش و متناقص میشود تا آنگاه که منصف مایل برقع
 لغایت رسد بعد از آن متناقض تا مرکز تدویر باز بر آن
 رسد و قطر در سطح مائل در آید بعد از آن حالت اول



که ذکر گویم بحسب جهت فصل بهیم در بیان اول که
 عارض میشود کوکب را در طول و عرض با هم کوکب قریب
 بارض خصوصاً قمر الیاه چنان میشود که مواضع حقیق کوکب
 مخالف مواضع مرکز میشود هم در طول و هم در عرض باشد
 البته خط خارج از مرکز عالم کوکب تقاطع میکند
 با خط که از مواضع ناظر بر کوکب رفته است و نیز زاویه
 تقاطع را زاویه اختلاف منظر گویند و صورتش اینست
 در ارتفاع مرکز کوکب بقدر زاویه از ارتفاع حقیقی
 کمتر میشود و نیز وقتی که کوکب بر سمت راست باشد هر چه
 خط بر یکدیگر منطبق میشود و هر چند که پوست از سمت
 راست بر وتر و باقی مستقیم دیگر باشد اختلاف منظر کمتر
 باشد و عاقبتش وقتی که کوکب بر افق حسی بود و چنان
 دو اثره عرض اندر این یک مواضع حقیقی کوکب در هر طرف
 بود که از مرکز عالم مرکز کوکب که سمت مشرق باشد
 بسط قطب اعلا و دیگر مواضع مرکز کوکب و نیز طرف
 در مرکز عالم بموازات خط که از مواضع مناظر
 مرکز کوکب گذرد منتهی شده باشد بسط

عود کند و این عرض را عرض در آنجا و انحراف آنرا
 گویند و عاقبت نیز بعد از زمره در آنجا در نیم و عطار
 راه رفت در جهت و ما نیز فصل را بزرگ مواضع او جهات
 و جویز است که حرکت قریب است متحرک در نیم پس گویند در
 تاریخ اول موسم است و جعل یک از جهت نبی صلی الله علیه
 و آله که تاریخ جدید را بدین وضع گویند اوج شمس در هر دو
 و پیش شمس دقیقه سه هزار و هفتاد و اوج در فصل از زمره
 در هر دو پنجاه و شش دقیقه و وضع اوج شمس در هر دو
 در هر دو سه و دقیقه سبند و اوج تاریخ به سمت
 به سمت پنج دقیقه صحرای اوج زمره در هر دو سه و
 به سمت پنج دقیقه صحرای اوج عطار یعنی اوج مدار اوج است
 چهار در جهت و است دقیقه عرض است که اوج زمره
 را سه اصل مقدم است بر اوج او بعد از پنجاه در هر دو
 او متاخر است از اوج او پس در هر دو است مستقیم بر اوج
 او چنانکه در هر دو است مستقیم بر اوج او نبود
 و چهار در هر دو است مستقیم است بر اوج او نبود و در
 نور است عطار و متاخر است از اوج او نبود در هر دو و نیز هم که

ذکر

فلک ایچا گاه باشد که هر دو در اثره عرض بر یکدیگر منطبق شوند
 و آن وقت است که کوکب بر اثره و کواکب گاه رویت نمائند
 در این حال کوکب را اختلاف طول بود و موضع عرضی
 کوکب در طول بعینه موضع حقیقی کوکب بود در طول و کج
 از دایره عرض میان موضع حقیقی و موضع مرئی باشد و آن
 در این حال بعینه اختلاف منظر است که از اختلاف عرض
 کوسید و گاه باشد که هر دو در اثره متقاطع شوند و فلک
 البروج را هر یک بر نقطه دیگر تقاطع کنند و در این حال موضع
 عرضی کوکب و بر طول غیر موضع حقیقی کوکب بود در طول و قوس
 از منطقه البروج که میان هر عرضی بود از اختلاف طول کوسید
 و عرضی گاه باشد که هر دو عرض حقیقی باشد در این
 حال کوکب را اختلاف عرض نبود و گاه باشد که زیاد بود
 عرض حقیقی بود و گاه باشد که هر دو عرض حقیقی و هر یک از این
 زیادتر و کمتر را اختلاف عرض کوسید و کواکب صیقل آفتاب
 که کوکب را اختلاف نبود و اختلاف منظر بعینه اختلاف طول
 باشد فصل چهارم در بیان احوال که عارض کوکب میشوند
 در اوضاع که نسبت با یکدیگر دارند از جمله احوال است که در

کشف

کشف صیقل است و از مقابله آفتاب کسب نور میکند و همچنین
 لکه رویت و از آفتاب خود در ترسب همیشه قریب است
 نیمه او که مواج است مضیی بود و قریب است نیمه او
 مظلم و در اجتماع نیمه مظلم او بطریق مابعد و از ضوء او هیچ نمائند
 و اینهاک لامحاق کوسید و بعد از اجتماع کند و جوارحه در
 قریب از آفتاب خود ریشود و قدر از نصف میغنی نماید
 شود و از این جهت کوسید و تا سر و مقدار عرض از نصف میغنی
 زیاده میشود تا چنانچه بمقابل آفتاب رسد نصف میغنی تمام
 مواج میشود و از این جهت کوسید و همچنین از مقابله لکه در قدر
 از نصف میغنی نماید تا چنانچه تا سر و مقدار عرض از نصف
 کم شود تا چنانچه باز اجتماع رسد از نصف میغنی هیچ نمائند
 نصف مظلم مواج شود و حاق نیز زیاد شود بعد از آن حالت
 اول کم کند و از این صورت تقوی نیز اوضاع است که
 و اگر اجتماع در صورت یکی از این دو نقطه عقده رسد با زین
 واقع شود قریب بود و آفتاب حائل میشود و در آفتاب بر این
 و نیز حال لکه است و آفتاب که قریب کوسید که هر یک از این
 چنانچه آفتاب هیچ نمائند و نیز لکه است کوسید و



گاه پاره از در این باشد که وقت لازم که برود
 اقیانوس نماید پس از آنکه ماه باشد و اقل که وقت از جانب غرب
 اقیانوس پیدا شود و از همین جانب است که آنجا باشد و اگر استقامت
 اقیانوس حاصل شود و مانع آید از وصول صنوبر و غیره
 اقیانوس ماه پس ماه برکت حاصل شود و نیز حال را خصوص
 و ماه که وقت گویند و صنوبر نیز گاه گاه باشد و گاه جزئی
 و صنوبر که گاه هر چه از جانب مشرق ماه پیدا شود و گاه
 کوه و بیابان است که اقیانوس همیشه متوسطه میان اوج
 قمر و مرکز تدویر او باشد و اوج قمر و مرکز تدویر قمر گاه
 که با مرکز شمس و نقطه از فلک البروج مثلا در اول عمل
 مجتمع شوند مرکز تدویر حرکت حامل هر شبانه روزی است و
 چهار درجه است و نسبت دور دقیقه بتوالی حرکت است و
 حامل یا جویز هر اوج را اختلاف توالی برند و مرکز تدویر را
 نیز در آن مقدار حرکت محض یعنی یازده درجه و چهار اذنه
 دقیقه پس بعد مرکز تدویر از شمس یازده درجه و دو دقیقه
 ماند و چنانچه شمس بجا ده دقیقه بتوالی حرکت است بجهان
 مرکز تدویر نیز دیگر و با اوج هر رترو پابان او و حرکت از

از اوج هر رترو پابان او و حرکت از

اوج

خارج و مرکز تدویر جو از ده درجه و یازده دقیقه شود و از آن جهت
 حرکت حامل را بعد از آنکه گویند یعنی بعد از تدویر باشد
 از اوج او و از اوج او و از آن جهت که لازم آید که مرکز تدویر
 همیشه در اجتماع و استقامت در اوج باشد و در تریج شمس
 محض باشد و در هر ماه هر چه با اوج و چهار بخش باشد
 و مثل هر یک توسط اوج مدبر عطار در آن باشد میان مرکز تدویر
 او و اوج حامل او و سببش است که هر گاه که مرکز تدویر او با هر
 چه اوج مجتمع شود بعد از آن مرکز تدویر حرکت حامل بمقدار
 ضعف حرکت خارج مرکز شمس بتوالی حرکت است و مدبر
 اوج حامل را بقدر حرکت شمس خلاف توالی برود و مرکز تدویر
 را نیز بجهان مقدار حرکت پس اوج طریز از هر یک از اوج
 حامل و مرکز تدویر بمقدار حرکت شمس ماند و از آن جهت که
 لازم آید که مرکز تدویر از آن زمان که از او در مدبر عطار
 کند تا با او معاودت کند هر چه با اوج حامل
 و چهار بخش او برسد و از جمله احوال که کوه را
 عارض میشود بقیاس ما یکدیگر احوال است و نتیجه را
 بقیاس شمس عارض شود و آنچنانست که بعد از آن علوتی

از روزه و در همیشه مثل بعد از روزه است از هر کس
 پس همیشه احراق علوی در روزه باشد در وسط استقامت
 و مقابله در حقیقت باشد در روزه و از این جهت بعد از این
 مریخ و شمس در مقادیر و حالته در یکدیگر جمعند بیشتر
 باشد از بعد از این نیز در مقابله و حالته شمس مریخ
 در میان است چه در ابعاد و اجرام باینکه اندک قطرند و در
 مریخ از قطر مثل شمس مانده مریخ اعظم است و همچنین
 شمس از علوی است باینکه کلام که مقارن شود بعد از مقارن
 از روزه و بیشتر شود و مریخ که در صبح از جانب مشرق
 نمایان شود و کوب لاد در این حالت شمس که در آن زمان
 که شمس از روزه است در هر چه رفته و در بعضی تا از آنجا که
 فو در هر چه رفته و بعد از آن از این جهت که مریخ و شمس
 شمس از جانب مغرب بکوب لاد و دیگر شود بعد از این
 کمتر از فو در هر چه ماندند و بعضی کوب لاد در این جهت که مریخ
 تا از آنجا که با شمس مقارن شود بعد از آن حالت او تا بعد
 کند اما سفیدین را از آن زمان در این جهت شمس مقارن مریخ
 شمس باشد بجز خط وسطی سفیدین همیشه با خط وسطی



شمس

شمس مقارن باشد و سفیدین در وسط استقامت و در مریخ همیشه
 باشد مقارن باشد و مریخ در وسط استقامت مقارن شود
 بعد از آن در جانب مغرب نمایان شوند و این از مغرب
 گویند تا آنجا که در وسط مریخ با مقارن شوند و بعد
 از آن از جانب مشرق نمایان شوند این از مشرق گویند
 تا آنجا که در وسط استقامت با مقارن شوند و حالت
 اقل بود که در مقادیر و در میان اینها در میان و نسبت
 باقی لم و بسیار از این لازم آید و در این اختلاف اوضاع علوی است و این
 با روزه حالت با فک در میان اینها و ذکر اینها در این
 همانند لقمه که در دست و آب با آن سطح او محیط است و عمارت
 بر کتب دیگر است از سطح او و این ربع را ربع مریخ گویند و فو
 و مریخ که در زمین مرکز عالم است پس سطح او در معادل تقاطع
 بر سطح محیط زمین و در آن عظیمه صدها است که در آنرا خط استوا
 خوانند و در آنجا دیگر فرض کنند که در دو قطب خط استوا
 که در دو قطب خط استوا در زمین باین جهت که در هر ربع مشرق
 منقسم شود و در هر دو جنبه طول مریخ بقدر نصف از
 دائرة عظیمه و در هر ربع از دائرة عظیمه باشد و در هر ربع

و از ربع چهار ربع که در تمام او معمول است بلکه
 بعضی از او در جانب شمالی و قطرها مگر نیست که حیوان
 در او نماند و در بعضی مواضع در عرضش نماند از تمام میل قطب
 و در آن مقدار معمولی مواضع عبارت از کوهها و دریاها
 و رودها و چشمهها بسیار است و در میان دریاها نیز جزایر معمول
 و غیر معمول بسیار است و تفصیل این در کتاب مسافت و ممالک
 معلوم است و در جانب جنوب از خط استوائی که عبارت
 یافته اند و احوال غایت کم از آن در حساب ملاحظه کنند و
 مبداء عبارت را در طول این از جانب غرب گرفته اند
 تا بعد شهرها از آن مبداء در جهت توانا در ربع باشد و
 بعضی مبداء را از جانب مشرق گرفته اند تا بعد در جهت
 حرکت او باشد و مبداء عبارت از جانب مشرق مواضع است
 که از آن جهت در خوانند و در جانب مغرب جزیرهها
 که در قریه معمول بود و اکثر جزایر است از آن جهت که در
 و از آنجا تا به حال در یار مغرب ده درجه است و میماند
 بعضی مبداء عبارت را از آن جهت گرفته اند و بعضی
 را در یار مغرب و وجهی را در جانب مشرق معظّم چون ملا

در عرض هفت قسمت که در قوس و طول از مشرق تا مغرب
 و در عرض چند آنکه در غایت در آن روز نیم ساعت تفاوت
 کند و در خط استوائی در آن روز و نیز زیاد شود و مبداء اقلیم
 اول از جهت اینها بود که در آن روز و نیز از ده ساعت نصف
 و در ربع ساعت بود و عرض بلده اینها از ده درجه و در جهت باشد
 و از خط استوائی تا به پنج جهت که عبارت داخل اقلیم اند و در جهت
 و بعضی آنرا داخل اقلیم است و اقلیم دارند و مبداء اقلیم اول از خط
 استوائی تا در وسط اقلیم اول باقی که اینها را طول از ده
 ساعت باشد و عرض شان از ده درجه و نصف و نیز مبداء
 اقلیم دوم اینها بود که در طول سیزده ساعت و ربع باشد و
 عرض نیم است در ربع و مبداء اقلیم سوم اینها بود که در
 سیزده ساعت و نصف و ربع باشد و عرض نیم است و جهت
 در ربع و مبداء اقلیم چهارم اینها بود که در طول چهارده ساعت
 و عرض سه ساعت و ربع و نصف و نیز مبداء اقلیم پنجم اینها بود که
 در چهارده ساعت و نصف و ربع باشد و عرض سه و نیم
 در ربع و مبداء اقلیم ششم اینها بود که در پانزده
 ساعت و ربع باشد و عرض چهل است در ربع و نیز

و بعد از آن وقت که خطها پانزده ساعت و نصف در ربع باشد
 و عرض جدول هفت درجه و وسطش همان خطی که در
 شانزده ساعت باشد و عرض جدول هفت درجه و نصف
 در ربع و عرض جدول هفدهم و بیستم در ربع که خطها در شانزده ساعت
 در ربع باشد و عرض جدول بیست و دوم در ربع و از اینجا تا نهایت غار
 از کمر است و داخل اقالیم نیکینند و بعضی اقالیم داخل آنند
 و در اقالیم بقیه را از کمر است که نیکینند و صورت اقالیم اینست
 باب دوم در خواص استوار بقعه که بر خط استوائیه
 دائره معتدل النهار بر سمت رأس آن بقعه بگذرد و قطب
 معتدل النهار بر طرف جنوب و دائره افق جمله مدارات یوحرا بود
 نیز که در یک نیم ظاهر و یک نیم مخفی و با این سبب همیشه روز
 و شبیت در ربع و یک کله که کواکب لا طلوع و غروب بود
 و در اینجا فلک را قیاس با این بقاع کرده و تشبیه کرده استقیمه
 خوانند زیرا که هر فلک در این بقاع حوالی باشد و
 منطقه البروج در شبانه روز هر بار که سمت رأس گذرد
 و یکبار بوقت حصول اقل عمل سمت رأس و یکبار بوقت
 حصول اقل میزان و در اینجاست وقت هر قطب فلک البروج



بر افق باشند

بر افق باشند و دائره مان با قطب اربعه بر افق منطبق باشد
 و فلک البروج و معدل النهار هر دو بر سطح افق منطبق قائم باشند
 و از اول حمل اقل میزان اجزاء فلک البروج همه از جانب
 شمال سمت رأس گذرند و قطب شمال فلک البروج سمت
 الارض بود و قطب جنوبی فوق الارض بود و قطب جنوبی
 بغایت ارتفاع رسد و نیز بقدر میل کله بود دائره مان
 با قطب اربعه برین بقعه افق منطبق شود و بغایت
 در فلک البروج از سمت رأس در موضع مسطره از جانب
 شمال سمت بقدر میل کله باشد و از اول میزان اقل حمل اجزاء
 فلک البروج همه از جانب جنوب سمت رأس گذرند و
 قطب شمال فلک البروج فوق الارض و قطب جنوبی تحت
 الارض و چنانچه قطب شمال بغایت ارتفاع رسد دائره مان
 با قطب اربعه برین بقعه افق منطبق شود و اول هر طرف
 النهار بود و موضع بغایت در منطقه از سمت رأس در ربع
 حال ارتفاع قطب و بعد از اول حمل از سمت رأس هر طرف
 بقدر میل کله باشد و درین بقاع سمت شرق از میل کله گذرد
 و اقباب سلاجه بر سمت رأس اقل بقاع گذرد و در ربع

دست کویل مشر بد و نقطه اعتدال بود در آن دور و در وقت
 نصف النهار که شمس را سایه نباشد و در بقدر است
 نیم سایه از جانب جنوب افتد و در دیگر نیمه از جانب
 و فصل است که در وقت باشد و در تابستان و ابتدا او آن
 وقت که سید از اقباب بد و نقطه اعتدال باشد و دو
 زمستان و ابتدا او آن وقت که سید از اقباب بد و نقطه اعتدال
 باشد و در هر یک و ابتدا او آن وقت که سید از اقباب با و در وقت
 و عقب باشد و در وقت که اعتدال بقاع بود و در میان
 خط استوا است و کوشیا از جهت شمس به احوال اعتدالی
 همیشه حالت یکدیگر نزدیک است چه موافق که بر خط استوا
 مانند شود که در مغرب و اسفل بر وجه جنوب و بلاد
 جنبه و در جنوب سر اندیب همه گرم سیر تا بغایت
 قابل انجماع و جمع می باشد و از اعتدال مزاج در خلق و خلق
 نیک و در افتادن باب سیم در خواص افاق مانند بر وجه
 که هر موضع که در معتدل النهار و در قطب او بر سر است و آن
 الموضع باشد هر فلک بجز اول و آخر آن از سمت راست
 و افاق مزاج را افاق مانده خوانند و در پنج قسم بود اول

با و از طرف اول و اول باشد
 و در جنوب است و در آن
 بوقت رسیدن اقباب
 فصل ۴

در میان

چون مانده

انته

آنکه عرض او کمتر از میل بود و در آن عرض او مساوی میل بود
 آنکه عرض او از میل است و از تابش کمتر چهارم آنکه عرض او
 مساوی میل بود و نیم آنکه عرض او تمام میل است و از تابش کمتر
 بود و تمام است که افاق یک قطب معتدل النهار بقدر عرض بلد
 فوق الارض بود و در دیگر بعضی قدر تحت الارض و در افاق
 همه معتدل النهار را اشتباهت کنند پس چه اقباب یکبار در
 نقطه اعتدال رسد و روز و شب مساوی باشد و مدار آن
 بود در اشتباهت نکند بلکه مدار در نقطه که بعد از آن معتدل
 النهار کمتر از تمام عرض بلد بود و در مدار را قطع کنند پس اگر در
 جهت قطب ظاهر بود و در مدار ابد الظهور بود و اگر در جهت
 قطب خفی بود ابد الخفا بود و در مدار است ابد الظهور
 و آنکه در مدار است ابد الخفا مدار اعظم بود و اما ساقین
 شده و این مدار بود که بعد از معتدل النهار برابر تمام عرض
 بلد بود و دیگر مدار است را بلد و قسم کند یک بزرگتر تر و دیگر جزو تر
 آنچه در جهت قطب ظاهر بود قسم ظاهر او بزرگتر از قسم خفی
 بود و آنچه در جهت قطب خفی بود بر عکس هر چه مدار که از
 هر جانب معتدل النهار بعد از این بر ابر بود ظاهر و بر کت مساوی

بینه افاق مانده

چون افاق در آن است

در یک جهت باشد قسم ظاهر از دیگر
باعتدال النهار نیز از جهت ظاهر
در مرتبه البروج

خبر دیگر اینست که در مدار که در جهت قطب باشد و در
المرکز جهت قطب ظاهر باشند و با هر یک در افق یک مدار
بر وجهی مقلوب ملاحظه کنند در آن نیز روزها و در هر وجهی که افتاد
در آن مقلوب باشد و هر افتاد از آن مقلوب ملاحظه
که از جانب قطب ظاهر بود در هر مدار است افتاد
از معتدل النهار مدار مقلوب باشد و هر افتاد از آن مقلوب
بگذرد و روزگوناگون تر از روز گذشته بود تا دیگر مقلوب و آنجا
گوناگون تر نیز روزها بود و بعد از آن هر روز در آن نیز روز
گذشته تا رسید به مقلوب اول و هر کوی که بعد از آن معتدل
النهار در جانب قطب خفی بود که کمتر کوی فوق الارض باشد
اول کموت نرسد و کمتر کوی که بعد از معتدل النهار در جانب
قطب ظاهر مثل عرض بلد باشد در دور یکبار است آن
رسد و ماسد دائرة اول کموت شود فوق الارض و این بعد
او بیشتر از عرض بلد بود بدائرة اول کموت نرسد و آن بعد
اولتر از عرض بلد بود مدار اول کموت را فوق الارض
نقطه قطع کند که شرق و دیگر غرب پس کوی در هر
نقطه با اول کموت رسد با جبهه مدار در عرض مقلوب است

شم

بلد دوم

قسم از اقسام پنجگانه افق مائل اما در قسم اول مدار که بعد از
از معتدل النهار در جانب قطب ظاهر بقدر عرض آن فلک البروج
ملاحظه کنند بر وجهی نقطه است در البعد از مقلوب و هر افتاد
یکبار از آن نقطه رسد در نصف النهار در هر وجهی که
سایه نباشد و هر قطب فلک البروج بر افق باشد و
دائرة افتاد در هر وجهی از فلک البروج که میان هر نقطه
بود از جانب قطب ظاهر افتاد از سمت راست در جانب
قطب ظاهر گذرد و سایه نصف النهار در جانب قطب خفی افتاد
و در قوس ملاحظه از فلک البروج از سمت راست در جانب
قطب خفی گذرد و سایه در جانب قطب ظاهر است و
قطب فلک البروج را طلوع و غروب بود و مدار کموت
اول بر نصف النهار گذرد و قطب فلک البروج که در جانب
قطب ظاهر بود تحت الارض بود و قطب دیگر فلک البروج
فوق الارض بود اما کموت قوس هم بر نصف النهار گذرد و قطب
فلک البروج که در جانب قطب ظاهر بود فوق الارض
باست و قطب دیگر تحت الارض و ارتفاع افتاد را
در جانب هر دو غایت بود که در جهت قطب ظاهر و ارتفاع

در جانب تقابل بیشتر بود و در جهت قطب خفیه و در جهت
 بود اما در قسم سوم مدار قطب که در جهت قطب ظاهر قطب است
 را که در دو مدار دیگر منقلب است بر جهت ارتفاع اقطاب
 یکت نهایت پیش نبود و در جانب تقابل و در جانب
 بنود رسد و سایر همیشه در جانب قطب ظاهر بود الا آنروز
 که اقطاب در منقلب ظاهر بود و در آن روز برین شاخص
 سایر نباشد و دیگر قطب فلک البروج که در جانب قطب
 ظاهر بود ابد الظهور و در دو جانب یکبار خاص افق خود و غروب
 نکند و قطب دیگر ابد انقضا بود و در دوره یکبار خاص انقضا
 شود و طلوع نکند اما در قسم سیم اقطاب را در ارتفاع خود
 یکبار اعلای که بعد از مجموع تمام عرض بلد و میل قطب باشد و دیگر
 که فلک که بعد از فصل تمام عرض بلد بر میل قطب و قطب ظاهر فلک
 البروج را در ارتفاع خود یکبار اعلای بوقت رسیدن منقلب دیگر
 نصف انقضا و اما در قسم چهارم مدار منقلب ظاهر تمام
 مدار است ابد الظهور بود و مدار وضع اعظم مدار است ابد
 انقضا و در دو یکبار منقلبین باقی رسد و در هر دو قطب
 البروج ظاهر است را که رسد و قطب البروج خفیه است

برج

راجل و منطقه البروج بر افق منطبق شود و بعد از آن یک نیمه منطقه
 البروج یکبار از افق بر خیزد و یکت نیمه دیگر یکبار از افق
 فرو شود و در هر نیمه دیگر که تحت الارض بود بتدریج طلوع
 تا تمام منصف با یکت و در معدل انقضا برابر طلوع کند
 و این نیمه که فوق الارض بود بتدریج غروب کند تا تمام
 منصف با یکت و در معدل انقضا غروب کند پس اگر قطب ظاهر
 شمال بود منصف که از اول مدار تا اول سطح ظاهر قطب
 طلوع کند و دیگر نصف در یکت و در معدل طلوع کند و اگر
 قطب ظاهر جنوب بود عکس این باشد یعنی منصف که از
 اول سطح ظاهر تا اول مدار بود دفعه بر آید و نصف دیگر بتدریج
 در مدت یکدور یکروز در هر افق روز مرافق است
 تا یکدور معدل تمام روز خود معدل و در این افق روز مر
 افزاین تا یکدور هر روز از خود و از هر روز که است نیمه
 پیشین بدین آید و مرافق آید تا یکدور هر نیمه باشد
 از شب لای روز بود و عاریت ارتفاع اقطاب بقدر
 صغیر یکبار باشد و در جانب شمال مرافق غایت
 شهر شود و اما در قسم پنجم اعظم مدار است ابد الظهور منطقه

البروج لا قطع له بره نقطه كبرييل من البروج فقط از معدل النفا
 در جهت قطب ظاهر برابر تمام عرض بلد بعد از عظم مدار است
 ابد ارتفاع من منطقه البروج لا قطع له بره نقطه است او كبرييل
 در جهت قطب خف و منطقه البروج بايزجه نقطه كبرييل
 منقش هو كبرييل ابد الظهور و در شصت من قوس منقطه قطب ظاهر
 بود و در جهت بوز اقباب در ربع قوس نما اطول باشد و در ربع
 ابد ارتفاع و در شصت او منقلب در ربع بود و در جهت بوز اقباب
 در ربع قوس نما اطول باشد و در طرف قوس اول نما منقش
 شود و غروب نكند و در طرف قوس دوم نما منقش شود
 و طلوع نكند اما از ربع قوس باقده در شصت اول عمل
 بود معكوس طلوع كند يعنى اخر قوس پيش از اول طلوع
 كند بر خلاف معمول و در مستور غروب كند اگر قطب ظاهر
 نما باشد و مستور طلوع كند و معكوس غروب كند يعنى
 اخر قوس پيش از اول طلوع غروب كند اگر قطب ظاهر بود
 بود و از ربع قوس اول نما منقش بود معكوس طلوع
 غروب كند و در ربع اقباب منقلب ظاهر لاجرا ارتفاع بود كبرييل
 و از ربع مجموع ميل كل تمام عرض بلد باشد در جهت قطب خف

از سمت

از سمت راست و ديگر از اسفل و از ربع فضل عرض بلد
 تمام ميل كل باشد در جهت قطب ظاهر از سمت راست و قطب
 نكست البروج لان ارتفاع بود كبرييل ابد و از ربع مجموع نما
 عرض بلد تمام ميل كل باشد و ديگر از اسفل و از ربع فضل عرض
 بلد بر ميل كل باشد و قطب ظاهر نكست البروج با منقش
 از هر طرف سمت راست به نصف النفا بعد از ارتفاع متداول
 باشد و هم چنان قطب خف با منقلب خف و در جهت سمت
 لغير طلوع و غروب معكوس افق فرض كند كه عرض بلد
 در جهت نما باشد در ربع عرض كبرييل ابد الظهور باشد
 و در ربع اول اسطر ظاهر بود و در جهت اقباب در ربع
 نما اطول بود و در ربع ابد ارتفاع و در ربع قوس نما بود و در جهت
 بوز اقباب در ربع قوس نما اطول بود و در جهت ربع
 باقى لاطلوع و غروب بود چهار ربع كه منقش از اول عمل
 بود معكوس طلوع كند و مستور غروب كند و چهار ربع ديگر كه
 منقش از اول نما باشد بر عكس يعنى مستور طلوع كند و
 معكوس غروب كند پس بعد و قتيلا اول اسطر ظاهر بر ارتفاع
 در جهانب جنوب و از ربع ميل سمت درجه و ربع باشد

و اول نیز که بر مطلق اعتدال باشد و اول حمل بر مذهب اعتدال نصف
 ظاهر فلک البروج در جانب جنوب باشد مابین غیر مطلق
 اعتدال و قطب فلک البروج بر ارتفاع اسفل بود در جهت
 درجه و نیم باشد در آنوقت هم نشأت فلک البروج بر مذهب
 و چون حرکت اول حرکت است اجزا نیز بر او عقرب است
 است و اجزا عمل و تقویم بر مذهب است چنانکه مطلق بر مذهب
 از اجزا نیز از مطلق اعتدال جزو و جنوب نیز در جهت
 مطلق جزو و جنوب است و عقرب جزو که پیش از او
 باشد در هم بر مذهب اجزا عقرب و تقویم است شرق
 از جانب جنوب و سمت جنوب از جانب شمال مابین
 جهت جنوب مابین اول قوس بر سمت جنوب است شرق
 نقطه جنوب بر اول قوس مابین نقطه جنوب است و
 مطلق فلک البروج و جهت جنوب مابین اول قوس است
 مغرب نقطه شمال بر اول قوس مابین نقطه شمال است
 نکند و وضع فلک البروج چنانکه که نیمه ظاهر بود از اول اجزا
 تا اول قوس در جانب مغرب بود از نقطه شمال تا نقطه جنوب
 و قطب ظاهر فلک البروج بر دایره اول قوس است مابین اجزا



مشرق

مشرق و فلک البروج باشد در وقت اول اجزا از جهت
 اول قوس از نقطه شمال افق بلند شود در جانب مشرق
 و اول قوس از نقطه جنوب از افق بلند شود در جانب مغرب
 از وقت اول قوس که با اول قوس است همان افق بر مذهب
 معلوم است چنانکه پیش از درجه است و نظم و جهت
 پیش از درجه است در جهت تمامه بود مطلق است و بعد از آن
 چنانکه ترتیب اجزا عمل نیز مطلق است و بعد از آن
 بر مذهب که مطلق است از نقطه شمال بر مذهب و مطلق است
 بر مذهب که مطلق است از نقطه شمال بر مذهب و مطلق است
 عقرب و مابین جنوب است و عقرب جزو از نقطه جنوب
 جزو بر مذهب اعتدال نیز در جهت جنوب است و مابین
 جنوب که باشد تمامه شود و حمل از ربع که مابین شرق
 باشد بر مذهب و مابین جنوب است و مابین جنوب است
 مغرب بر مذهب و مابین جنوب است و مابین جنوب است
 مطلق است و اول مابین جنوب است و مابین جنوب است
 و وضع ظاهر فلک البروج از اول حمل تا اول مابین جنوب
 است از مطلق اعتدال تا مابین اول و اول سطح بر ارتفاع

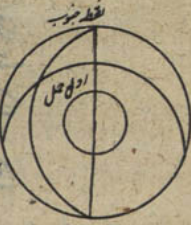


روز و یکشنبه و بقدر آنکه نصف طریقت و در نصف سیرت
 باشد میان روز و شب تفاوت باشد و هر قدر تفاوت
 شبانه روز باشد تقریباً در سیرت افق مشرق از مغرب متمیز بود
 در همه جهات شاید که کواکب طلوع کند و غروب کند و
 نصف النهار بنویسد در همه جهات بغایت ارتفاع شاید که
 برسد و غایت ارتفاع افتاب بقدر میل کواکب باشد با
 ششم در میان مطالع بروج مطالع قوس بود از معدل
 که با قوس از منطقه البروج طلوع کند و این قوس بروج
 در جهات سواد و طول الع کوبند و مغارب قوس بود از معدل
 که با قوس از بروج غروب کند و در خط استوا میان دو
 دائرة میل که یک افق بود مخفی شود یعنی آنچه در میان دو دائرة
 میل بود از معدل مطالع بود هر آنچه از البروج که در میان البروج
 دائرة میل است و مطالع خط استوا را مطالع فلک مستقیم
 گویند و کوه منقبه گویند و در افق مایل مخفی شوند میان
 افق و خطی که بادل قوس از بروج گذرد و حاصل اعظم در افق
 ایدر الظهور شود و در خط استوا هر ربع که میخورد شود در نقطه
 از جهات نقطه دو و شمال و دو انقلاب از منطقه بروج طلوع

کند

کند و دیگر قوسها است و از فلك البروج قوسها است و در معدل
 الفلك طلوع نکند بلکه از قوس که کم از ربع از ربع باشد یا پیش
 از نصف که یک طریقت است از الاعتدال این بود مطالعش کمتر از دو
 باشد اگر یک طریقت است از الاعتدال این باشد مطالعش بیشتر
 از دو باشد و هر قوس که بیشتر از ربع و کمتر از نصف بود یا بیشتر
 از ربع بود و هر قوس که بیشتر از ربع و کمتر از نصف بود یا بیشتر
 الاعتدال این بود بیشتر باشد و مطالع آنکه یک طریقت است از الاعتدال این
 بود کمتر باشد و منطقه البروج بروج منقسم شده که نقطهها
 چهارگانه بر او است چهار ربع باشد و ربعی که احد الاعتدالین
 بر نصف او باشد زیاد باشد از مطالع خود بیشتر بود
 در جهه و ربعی که احد الاعتدالین بر نصف او باشد کمتر باشد
 از مطالع خود هر ربع در جهه است تفاوت میان طلوع ربع مطالع
 ربعی در جهه فلانند بود و مطالع هر ربع قوس که ابعالی است
 از هر نقطه اعتدال است در ربعی است ده در جهه اول عمل
 ده در جهه اول نیز از ده در جهه اخر است و ده در جهه اخر
 سنبل است و مطالع هر ربع بر ابر مغرب است ربع بود
 همه که تقسیم در خط استوا بود اما در افق مایل نصف طلوع کند

سفلی بود از جانب شمال و درجه درجه و نیم باشد و اول هر
 تحت الارض بر ان خط ط کتر بود در جانب جنوب و درجه
 ستر درجه و نیم باشد و هر دو بر نصف النهار باشند قطب
 ظاهر فلک البروج بر نصف النهار در جانب جنوب تحت
 رأس ارتفاع اوج شمال و شش درجه و نیم باشد و در وقت
 بر این شکل باشد و بعد از آن بر کتب اولی بر قرار گرفته
 حرکت و دلو معلوم بر این که از ربع که با ربع طالع
 و فقط جنوب باشد و سنبله و کس معلوم جز در وقت
 گیرند و در ربع که با این مغیب است اول نقطه شمال باشد
 تا چنانچه نوبت طلوع با اول دلو رسد و باس جنوب شود نماید
 و نوبت غروب با اول اسد رسد و باس در جانب
 پان شود و در وقت و نصف ظاهر فلک البروج از اول لوت
 از اول اسد در جانب مشرق بود از نقطه جنوب تا نقطه
 شمال و قطب ظاهر فلک البروج بر در آن اول حرکت باشد
 و در آن وقت در وقت فلک بر این شکل بود بعد از آن حرکت
 اول اسد از نقطه شمال بر جزو و در جانب مشرق بلیند
 شود و جزو اسد و سنبله مستوی طلوع از ربع که میان شمال



مشرق

و شرق باشد اول دلو از افق و شود در جانب مغرب اول دلو
 و صوت مستوی و کسند در ربع که با ربع جنوب و در
 باشد تا چنانچه نوبت طلوع با اول لوت رسد از نقطه مشرق
 طلوع کند اول حمل از نقطه مغرب غروب کند و در وقت
 اول که از آنجا که گویم با راید با چنانچه در خلاص المصنوع
 ربع و در ربع که در ربع شمال بود نقطه شمال بود در ربع
 در موضع قطب معدل النهار بر کتب رأس بود از معدل النهار
 حرکت میکند در طلوع و در غروب بلایه بر ارتفاع متوا
 که سر میکند و اگر قطب شمال بر کتب رأس بود نصف شمال
 ظاهر بود و نصف جنوب وضع و اگر قطب جنوب بر کتب رأس
 باشد بر کتب طلوع و غروب بود اگر حرکت تا نوبت
 گوید که حرکت خاصه محور از جهت شمال معدل النهار
 جنوب حرکت شمال آید طلوع کند در جانب مغرب و در
 معدل النهار بر افق بود و اقباب در یکدیگر که در ربع
 حمل شمال بود در افق که قطب شمال بر کتب رأس بود
 فوق الارض در دیگر نیم تحت الارض در افق که قطب جنوب
 بر کتب رأس بود کس بر شانه روز راید و در ربع که

روز و یکشنبه و بقدر آنکه در نصف بطریقی در نصف است
 باشد میان روز و شب تفاوت باشد و هر قدر تفاوت
 شبانه روز باشد تقریباً در این افق شرق از غرب متمیز
 در هر جهت شاید که لاکب طلوع کند و غروب کند و
 نصف النهار بود بلکه در همه جهات بغایت ارتفاع باشد
 برسد و غایت ارتفاع افق بقدر میل باشد
 ششم در میان مطالع بروج مطالع قوس بود از معدل
 که با قوس از منطقه بروج طلوع کند و نیز قوس بروج را
 در هر سواد و طالع کوید و مغارب قوس بود از معدل
 که با قوس از بروج غروب کند و در خط استوا میاید
 دائرة میل که با افق بود منحرف بود یعنی آنچه در میان هر دو
 میل بود از معدل مطالع بود آنچه از بروج که در میان بروج
 دائرة میل است و مطالع خط استوار مطالع و کلفت مستقیم
 گویند و کمره منتهی گویند و در افق باشد منحرف شود و
 افق و خطی که با قوس از بروج که در دماس اعظم دوار
 ابراز ظاهر شود و در خط استوا بر بروج که میاید و شود در نقطه
 از جهات نقطه و معدل و دو انقلاب از منطقه با بروج طلوع

کند

کند در یک جهت است و در آن فکلت بروج قوس است و از معدل
 الفجر طلوع نکند بلکه هر قوس که کم ربع از ربع باشد یا بیشتر
 از نصف لاکب طلوع کند و در الاعتدالین بود مطالع کمتر از
 باشد لاکب طلوع کند و در الاعتدالین باشد مطالع بیشتر
 از و باشد و هر قوس که بیشتر از ربع و کمتر از نصف بود یا بیشتر
 از ربع بود معکوس بود یعنی مطالع آنکه لاکب طلوع کند
 الاعتدالین بود بیشتر باشد و مطالع آنکه لاکب طلوع کند از الاعتدالین
 بود کمتر باشد و منطقه بروج که چهار ربع باشد و ربع که احد الاعتدالین
 بر نصف بود باشد زیاد باشد از مطالع قوس که بیشتر از ربع
 در هر دو ربع که احد الاعتدالین بر نصف است و باشد کمتر باشد
 از مطالع قوس که بیشتر از ربع است و مطالع ربع مطالع
 ربع در هر دو ربع مطالع هر چهار ربع قوس که ابعالی است
 از هر نقطه اعتدال است و قوس باشد در هر دو ربع اول محل
 ده در هر دو ربع اول و ده در هر دو ربع اول و ده در هر دو ربع اول
 سلسله است و مطالع هر ربع بر ربع مغارب که ربع بود
 هر که کفتم در خط استوا بود و در افق باشد نصف طلوع کند

اگر مقدار باشد این باشد و ربع طلوع کند بلکه ربع
 که یک ربع فتن اعتدالی دیگر ربع کواکب متوالا از اول و کواکب
 قطب ظاهر شود یا کمتر از ربع معدل طلوع کند مقدار تعدیل النهار
 که یعنی تعدیل النهار مدار منقلب و ربع که یک ربع فتن اعتدالی دیگر
 بود یا بیشتر از ربع طلوع کند هم مقدار تعدیل النهار مذکور
 پس مطالع نصفه که بر منصفه اعتدالی اول و دو کوه کمتر از مطالع
 نصف دیگر بود یا ربع اما تعدیل النهار کواکب از ربع کوه هم
 در نصف متحد با نقل این معلوم باشد اما حکم در نصف متحد
 باعتبار این یک بود دیگر در کینه بود و لا در دیگر نیمه بر خلاف
 و لایحه مطالع هر عمل برابر بود با مطالع هر برج صورت و مطالع
 هر برج عمل و نور برابر بود با مطالع هر برج و صورت و در اول و ربع
 قیاس هر دو قوس که بعد این از نقطه اعتدالی است و مطالع
 این هر برابر بود و مطالع هر برج با مغایرتش برابر بود یعنی تا
 مغایرت نظیرش برابر بود و مطالع هر برج در افق شمال
 برابر بود با مغایرت سیزه برج در افق جنوبی که در صورت برابر
 در افق شمال بود و مطالع هر جزه از فلك البروج قوس بود از
 معدل میکان اول محل نقطه از معدل النهار که با هر جزه از فلك

البروج

البروج قوس بود از معدل میکان اول محل و فقط از معدل النهار که با
 جزه از فلك البروج طلوع کند بر توالا و اعتبار مطالع هر اقله
 در عمل ظاهر شود یا با صفحتی در برابر درجه طلوع و درجه
 غروب درجه هم کواکب درجه باشد از فلك البروج که با کواکب
 خصم نصفه آنها که در دو وجه کواکب بر احد المنقلبان باشد
 یا عدم الظرفین درجه کواکب یعنی درجه هم باشد و الا هر یک نقطه
 دیگر باشد از فلك البروج و قوس یا نیمه الا اعتدالی
 کواکب پس اگر درجه کواکب در نصف بود که از منقذ است
 تا منقلب خلف پیش از کواکب نصف النهار رسد و اگر عرض
 کواکب در جانب قطب ظاهر باشد و بود از کواکب نصف
 النهار رسد و اگر عرض در جانب قطب خلف باشد و اگر در
 کواکب در نصف دیگر بود یعنی آنها باشد یعنی بعد از کواکب
 نصف النهار رسد و اگر عرض کواکب در جانب قطب ظاهر باشد
 و پیش از کواکب نصف النهار عرض او در جانب دیگر باشد
 و درجه طلوع درجه کواکب درجه طلوع کند و درجه غروب
 درجه کواکب در کواکب هم که با کواکب از فلك البروج
 غروب کند و هم درجه طلوع و غروب در خط متوازی است

و بعضی مطالع است و در اعتبار از اول نقطه
 و در کینه در برابر کواکب در عمل ظاهر شود

در هر مرتبه است تفاوت آن در غیر خط استوار افق در عرض باشد
از میل قطب باشد پیش از درجه اش طلوع کند و بعد از درجه اش غروب
کند اگر عرض لوکب در جهت قطب ظاهر بود و پس از عرض
لوکب در جهت قطب خفی باشد یعنی بعد از درجه طلوع کند
و پیش از درجه غروب کند و در افق که عرضش مساوی
میل قطب باشد عالم طلوع و غروب همیشه بعین جرات
اگر در لوکب اعتدال باشد که میز و نذر و در جانب قطب
خفی شود یا درجه اش نام طلوع کند و اگر اعتدال دیگر باشد
یا درجه اش با هم غروب کند و در باقی افاق مانند منطقه
البروج بود نقطه که بعد از آن اعتدال که جهت لوکب
از او نذر و در جانب قطب خفی شود همیشه بعد نقطه
که سمت شرق گذرد از منقلب بود و قطعه مختلف منقسم
میشود یا صغر بر شش اعتدال مذکور بود و دیگر عظم در
شش اعتدال دیگر بود پس اگر درجه لوکب بعد از نقطه
باشد لوکب درجه اش به هم طلوع کند و اگر درجه لوکب
یا از درجه است قطعه صغر باشد بعد از درجه اش از
طلوع کند اگر عرض لوکب در جانب قطب ظاهر باشد و

پیش

پیش از درجه اش طلوع کند اگر عرض در جانب قطب باشد و اگر
درجه لوکب از جانب از جانب قطعه عظم باشد حکم بعکس
باشد یعنی لوکب پیش از درجه اش طلوع کند اگر عرض در جانب
قطب ظاهر باشد و بعد از درجه اش طلوع کند اگر عرض در
جانب قطب خفی باشد و نیز منطقه البروج بود و نقطه دیگر که
نظیر این بود نقطه باشد بدو قطعه مختلف منقسم شود قطعه صغر
مذکور بود و قطعه عظم نظیر قطعه عظم مذکور بود پس اگر درجه لوکب از
در نقطه باشد لوکب یا درجه اش نام غروب کند و اگر درجه اش از
درجات قطعه صغر باشد لوکب پیش از درجه اش غروب
کند اگر عرض در جانب قطب ظاهر باشد و بعد از درجه اش
غروب کند اگر عرض در جانب قطب خفی باشد اگر درجه
لوکب از درجه است قطعه عظم باشد حکم بعکس باشد یعنی
لوکب بعد از درجه اش غروب کند اگر عرض لوکب در جانب
قطب ظاهر بود و پیش از درجه اش غروب کند اگر عرض در
جانب قطب خفی باشد و باید دانست که لوکب که در طلوع او
در نصف بود که میانه شمس و نظیر خود است پس لوکب در
طلوع کند و اگر در نصف دیگر بود لوکب پیش از طلوع کند و در

غروب کو کلبه در نصف اول باشد یا شب بصر و کند
 و اگر در نصف دیگر باشد بر وزوس کند یا هشتاد در
 پیا صبح و شفق صبح روشن است که در جانب شرق پیش از
 طلوع آفتاب پیدا شود و شفق روشن است که بعد از غروب
 آفتاب در جانب غرب باقی ماند و صبح و شفق صبح روشن است
 و بوضع متقابل چو در اول ظهور صبح روشن است بقای صبح
 و طولانی باشد و انرا صبح کلاب میخوانند و بعد از آن
 روشن است و بلا فراق بصر میشود از احوال میخوانند و بعد از آن
 سر میگرداند تا بوقتیکه آفتاب طلوع و شفق بعد از آن است
 چو بعد از غروب آفتاب در افق غربی ظاهر میشود و بعد
 از آن بیاض عرض بعد از آن بیاض باریک طولانی تا آنگاه
 که بطلع مشرق شود و تجربه و امتیاز معلوم شده است که در آن
 صبح و انتها شفق انحطاط آفتاب بیهیچ وجه درجه باشد یعنی
 افق که عرض محل است در هر دو نیم باشد و قتی که آفتاب در
 منقلب ظاهر باشد از شفق باطل صبح متصل شود چو غایت
 انحطاط آفتاب در هر عرض در این وقت از زمین درجه بلند
 و در فقر که عرضش زیاد از مذکور باشد شفق با شفق ناکسید صبح

پیدا

پیدا شود با بقسم در بیان تاریخ سال طالع و اجزای آن در بیان
 و ساعات چهار اجرام از همه سماوی ظاهر تر آفتاب و کواکب
 سال کوشش بر جور آفتاب نگاه اندودت یکدور آفتاب
 یعنی از هنگام مفارقت از نقطه صید اول محل مثلاً تا بوقت
 معاودت لیس تا آن نقطه یک سال اعتبار کند از ماه کوشش بر جور
 ماه نگاه اندودت از هنگام مفارقت او از وضع معاین با آفتاب
 چندین صحت با هلال تا بوقت معاودت او بجهت وضع هلال اعتبار
 کند از جهت دور و از ده ماه نزدیک است پیش چو آفتاب
 بعضی چو از ده ماه مارا که هر کوفت اندودت از این سال قمر
 و غایت است و منبر دیگر است و منبر چو در ماه نزدیک است
 بوقت سیر آفتاب در یک ربع بعضی مدت سیر آفتاب در یک ماه
 اعتبار کند از این زمان ماه شمس کویند و منبر دیگر را ماه قمر است
 هر یک از سال و ماه شمس باشد و قمر که شتابند و در چو کواکب
 یکا حقیق و منبر نزدیک است از این روایت و منبر نزدیک است از این روایت
 تا نیم روز دیگر و نزدیک است از این روایت و ایضا از این روایت
 نیم شب دیگر و چو اصطلاح مقدار شتابند و در چو اصطلاح
 افاق مختلف شود و چو منبر مقدار یکدور معتدل است اصطلاح

استوفی که آفتاب سیر فاصله خود قطع کند از نیم روز
 تا نیم روز یا از نیم شب تا نیم شب دیگر و نیز در وقت اول شرح
 اول شب تا اول شب و دیگر نیز و بعضی دیگر از اول روز تا اول
 روز دیگر و نیز در اصطلاح میدو شبان روز در هر اقصای
 دیگر میشود و نیز اختلاف شبان روز بسبب اختلاف مطالع است
 و نیز شبان روز حقیقی اطلاق کنند بر اصطلاح مجاز باشد
 و چون شبان روز وسط و نیز مقدار یکدور و فلك اعظم است
 تا سیر وسط شمس که از سیر پناه کند دقیقه و وقت ثالثه است
 و نیز مطالع قوس که آفتاب سیر فاصله خود قطع کند فلك اعظم است
 از جهت سیر آفتاب که هر ربع باشد و گاه طیر
 چنانچه سیر معلوم شده است پس قوس که آفتاب سیر خفته
 خود قطع کند گاه زیاد از وسط باشد و گاه کمتر چون آنکه
 بر تقدیر که حرکت آفتاب سیر است و بطور مختلف باشد
 و دائم قوسهاست و قطع که مطالع نیز قوسها چنانچه سیر
 معلوم شده است متساوی نیست پس با سیر سیر مقدار شبان روز
 حقیقی شبان روز وسط مختلف میشود چنانکه گاه شبان روز وسط
 میشود و گاه دیگر و نیز تفاوت را تعدیل الایام گویند و نیز در

بگرد

یک روز در روز و نیز سیر فاصله خود قطع کند از نیم روز
 تا نیم روز یا از نیم شب تا نیم شب دیگر و نیز در وقت اول شرح
 اول شب تا اول شب و دیگر نیز و بعضی دیگر از اول روز تا اول
 روز دیگر و نیز در اصطلاح میدو شبان روز در هر اقصای
 دیگر میشود و نیز اختلاف شبان روز بسبب اختلاف مطالع است
 و نیز شبان روز حقیقی اطلاق کنند بر اصطلاح مجاز باشد
 و چون شبان روز وسط و نیز مقدار یکدور و فلك اعظم است
 تا سیر وسط شمس که از سیر پناه کند دقیقه و وقت ثالثه است
 و نیز مطالع قوس که آفتاب سیر فاصله خود قطع کند فلك اعظم است
 از جهت سیر آفتاب که هر ربع باشد و گاه طیر
 چنانچه سیر معلوم شده است پس قوس که آفتاب سیر خفته
 خود قطع کند گاه زیاد از وسط باشد و گاه کمتر چون آنکه
 بر تقدیر که حرکت آفتاب سیر است و بطور مختلف باشد
 و دائم قوسهاست و قطع که مطالع نیز قوسها چنانچه سیر
 معلوم شده است متساوی نیست پس با سیر سیر مقدار شبان روز
 حقیقی شبان روز وسط مختلف میشود چنانکه گاه شبان روز وسط
 میشود و گاه دیگر و نیز تفاوت را تعدیل الایام گویند و نیز در

درجه بر است در تفاوت آن در خط استوار افق در عرض باشد
از میل باشد پیش از درجه پیش طلوع کند و بعد از درجه پیش غروب
کند اگر عرض کوکب درجه است قطب ظاهر بود و سبب اگر عرض
کوکب در جهت قطب صغیر باشد یعنی بعد از درجه طلوع کند
و پیش از درجه غروب کند و در افق در عرض است و
میل باشد حکم طلوع و غروب همینست یعنی چون الله
الکر در کوکب اعتدال باشد که بعد از اول روز در جانب قطب
خف شود یا درجه اش با هم طلوع کند و اگر در اعتدال غروب
یا درجه اش با هم غروب کند و در بر افق باشد منطقه
البروج بدو نقطه که بعد از آن اعتدال که در کوکب
از اول روز و در جانب قطب خف شود چنانچه در نقطه بود
که سمت شرقی در آن نقطه ظاهر بود و قطب مختلف منقسم
میشود یک صغیر بر شصت اعتدال مذکور بود و دیگر عظم در
شصت اعتدال مذکور بود پس اگر درجه کوکب بعد از نقطه اعتدال
باشد کوکب در درجه اش جسم طلوع کند و اگر درجه کوکب
یکه از درجه است قطب صغیر باشد بعد از درجه اش از
طلوع کند اگر عرض کوکب در جانب قطب ظاهر باشد و

پیش

پیش از درجه اش طلوع کند اگر عرض در جانب قطب باشد و اگر
درجه کوکب از جانب جنوب قطب منقسم باشد حکم یکیش
باشد یعنی کوکب پیش از درجه اش طلوع کند اگر عرض در جانب
قطب ظاهر باشد و بعد از درجه اش طلوع کند اگر عرض در
جانب قطب صغیر باشد و نیز منطقه البروج بدو نقطه دیگر که
نظیر این هر نقطه باشد بدو قطب مختلف منقسم شود قطعه صغیر
مذکور و قطعه عظم نظیر قطعه عظم مذکور بود پس اگر درجه کوکب از این
هر نقطه باشد کوکب یا درجه اش با هم غروب کند و اگر یک از
درجه است قطعه صغیر باشد کوکب پیش از درجه اش از
کند اگر عرض در جانب قطب ظاهر باشد و بعد از درجه اش
غروب کند اگر عرض در جانب قطب صغیر باشد اگر درجه
کوکب از درجه است قطعه عظم باشد حکم یکیش بر باشد یعنی
کوکب بعد از درجه اش غروب کند اگر عرض کوکب در جانب
قطب ظاهر بود و پیش از درجه اش غروب کند اگر عرض در
جانب قطب صغیر باشد و باید دانست که هر کوکب که در طلوع او
در نصف بود که میان شمس و نظیر خود است پس کوکب در
طلوع کند و اگر در نصف دیگر بود از او که در طلوع کند و در

غروب کوه کلبه در نصف اول باشد یا شب و بکند
 و اگر در نصف دیگر باشد بر وزن و بکند با جفتی در
 پیکر صبح و شفق صبح روشن است که در وقت شفق پیش از
 طلوع آفتاب پیدا شود و شفق روشن است که بعد از غروب
 آفتاب در جانب غرب باقی ماند و صبح روشن صبح است
 و بوضع متقابل چو در اول ظهور صبح روشن است و بوضع
 و طولانی باشد و انرا صبح لالاب میخوانند و بعد از آن
 روشن است در افق بعضی میشود از احوال صبح و بعد از آن
 سرخ میگرداند تا بوقتیکه آفتاب طلوع و شفق بعد از آن است
 چو بعد از غروب آفتاب در افق غربی ظاهر میشود و بعد
 از آن بیاض و بعضی بعد از آن بیاض با رنگ طولانی تا آنکه
 که بطرف مشرق شود و تجرید و امتیاز معلوم شده است که در آن
 صبح و در آن شفق انحطاط آفتاب بجهت درجه باشد یعنی
 افق که عرضش محل است درجه و نیم باشد و قتی که آفتاب در
 منقلب ظاهر باشد اخر شفق باقی صبح متصل شود و غایت
 انحطاط آفتاب در عرض عرض در این وقت از بیسی درجه میگذرد
 و در آخر عرضش پاره از مذکور باشد شفق با شفق آنرا رسیدن صبح

پیدا

پیدا شود با بقیسم در پیکر تاریخ ساطعه و اجزای کوهستان
 و ساعت چهارم از هم که ظاهر تر آفتاب است
 ساطعه شمس بر حور آفتاب نگاه انداخته مدت یک روز آفتاب
 یعنی از هنگام مفارقت از نقطه جبه اول محل مثل تا بوقت
 معاودت یعنی آن نقطه یک سال اعتبار که از ده ماه که شمس در
 ماه نگاه انداخته از هنگام مفارقت او از وضع معین با آفتاب
 چندین مرتبه با هلال تا بوقت معاودت او بجهت وضع یک سال اعتبار
 که از ده و چند روز از ده حوره ماه نزدیک است یک حور آفتاب
 بعضی حور از ده حور ما را یک سال گرفته اند و این را ساعت
 حور است و این دیگر است و چندین حور از ده ماه نزدیک است
 بدقت سیر آفتاب در یک ربع بعضی مدت سیر آفتاب را در نگاه
 اعتبار که از ده و این را که شمس گویند و این دیگر را ماه قمری
 هر یک از ساطعه شمس باشد و قمری که شمس از ده حور است
 یک حقیق و این نزدیک از بیلابت و موجب در آن از نیم روز است
 تا نیم روز دیگر و نزدیک از بیلابت و الفوس از نیم شب است
 نیم شب دیگر و بجز حور اصطلاح مقدار شبانه روز که اختلاف
 اوقات مختلف شود و چندین مقدار یک روز معتدل است با مطامع

استو قوس که افتاب سیر خاصه خود قطع که است از نیم روز
 تا نیم روز از نیم شب یا نیم شب دیگر و نیز در غرب و اول شرح
 اول شب تا اول شب و دیگر نیز در بعضی دیگر از اول روز تا اول
 روز دیگر و بر سیر اصطلاح میدهند شبانه روز در بر افق خیر
 دیگر میشود و نیز اختلاف شبانه روز بسبب اختلاف ارتفاع
 و همچنین شبانه روز حقیقی اطلاق کنند بر اصطلاح میگویند
 و چون شبانه روز وسط و نیز مقدار یکدوره فلك اعظم است
 تا سیر وسط شمس که نیز بیچاره است دقیقه و ثانیته تا آنکه
 و چون مطالع قوس که افتاب سیر خاصه خود قطع کند مختلف
 از جهت سیر افتاب که هر ربع باشد نگاه بطیر
 چنانچه بیشتر معلوم شده است پس قوس که افتاب سیر خاصه
 خود قطع کند نگاه از وسط مرید باشد نگاه کمتر چون آنکه
 بر تقدیر که حرکت افتاب سرعت و بطور مختلف باشد
 و دائم قوسها متساوی قطع که مطالع نیز قوسها چنانچه بیشتر
 معلوم شده است متساوی نیست پس باید سیر سیر مقدار شبانه روز
 حقیقی شبانه روز وسط مختلف میشود چنانکه نگاه شبانه روز وسط
 میشود نگاه دیگر و نیز تفاوت را تعدیل الایام گویند و نیز در

نیز در

یک روز در روز و نیز قوس شبانه روز است بسیار شود و کمتر شود
 نیز و نیز در اول قوس در روز از طلوع عمر که افتاب است تا غروب
 و نیز در اول شرح از طلوع صبح صاف است تا غروب تمام قوس
 و همچنین در معلوم شده اصطلاح شبانه اصطلاح معلوم شده
 چنانچه روز را بقدر شب است و ابتدا این اصطلاح از جهت
 از شبانه روز وسط و حقیقی را به است چهار قسم متساوی کنند
 و نیز راس ساعت مستوی و معتدل را نیز گویند و اقامت وسط را
 ساعات وسط تمام حقیقی راس ساعت زمانه گویند و
 نیز راس ساعت در روز را بدوازده قسم متساوی کنند و از آن
 ساعات معلوم ساعات زمانه گویند و اول ساعت که
 در آن ساعت حال غنای وقوع شده باشد صبح طلوع با جرات یا
 طوفانی یا زلزله یا آتش یا اینها را از ساعت راس زمانه یا ضبط و آن
 حلاوت دیگر که خواهند کنند با ربع بعد از آن است و از آن تاریخ
 فلات و در کسب اصطلاح هر قوم چیزی دیگر باشد و از آنجه مشهور است
 تاریخ جوهر است و تاریخ وفات و تاریخ روم و تاریخ دیگر
 یک تاریخ جوهر اول از اول حرم سیر مطالع است که حرکت
 پیغمبر و محمد صلی الله علیه و آله از مکه مدینه هجرت که است و اصل

شرح ماههاست تاریخ را از رویت هلال تا رویت هلال گیرند
 و این روز را از سه روز زیاده باشد و از بیست و نه روز کمتر است
 و تا چهل ماه متوالی است که اید و زیاده و کم است متوالی است
 نه بیست و نه اید زیاده و نه و هر چه از ده ماه را که گیرند و اگر
 ماهها را بشمارند بیست و نه است از دیگر مستغنی است و بیست
 و نه را که روز گیرند و صفر را بیست و نه روز و پنجین ماه
 را که روز گیرند و بیگاه را بیست و نه روز تا آخر سال و در هر
 سه سال یکبار در هر سه سال که گیرند و هر چه در هر چه
 و در هر دو روز و در هر دو روز و در هر دو روز و در هر دو روز
 چهارم و بیست و نه است و بیست و نه است و بیست و نه است
 سالها کسب است و در لفظ هر کس که کلام و طبع است
 لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که
 جزو است هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که
 جمل است هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که
 پنج روز را که کس که کس که کس که کس که کس که کس که کس که
 و پنج روز را که کس که کس که کس که کس که کس که کس که کس که
 گیرند و نام ماههاست و در هر روز از هر روز بیست و نه ماه

عوز داده ماه

عوز داده ماه هر ماه مرد داده شد هر ماه مهر ماه ابان ماه آذر ماه
 در ماه هر ماه که سفند از راه امان تاریخ در هر ماه اید و بعد از
 و تا بیست و نه است و بیست و نه است و بیست و نه است و بیست و نه است
 سالها کسب است و در لفظ هر کس که کلام و طبع است
 لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که
 جزو است هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که
 جمل است هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که لفظ هر کس که
 پنج روز را که کس که کس که کس که کس که کس که کس که کس که
 و پنج روز را که کس که کس که کس که کس که کس که کس که کس که
 گیرند و نام ماههاست و در هر روز از هر روز بیست و نه ماه

از زوال آفتاب بجزو که در بعضی ماهها را که زودتر در
 گیرند تا عدد ایام در اوراق تقویم مختلف نبود و اسماها
 نیز تاریخ بعینها که اسماها را فرس باشد الا الله این ماه را
 بجهت تقدیر کند و انظار بقدریم و هیچ روز زیاده ترا
 در آن حساب گیرند و هر چهار سال یکبار یک روز زیاده
 کنند تا آنچه روز شش روز شود تا باب چهارم در بیان
 ظل و آنچه بخلق بدان دارد و مقیاس ظل عمده باشد قائم
 بر سطح افق یا بر سطح قائم باشد بر هر یک از سطح افق و سطح
 دائرة ارتفاع نیز نیز از جانب غیر مقیاس مواز افق
 باشد و در سطح دائرة ارتفاع نیز در سطح که بر قائم شده
 در چهار باشد که نیز در آن سطح در جانب غیر و ظل مظهر
 چه باشد مستقیم در سطح مقیاس هم بر قائم باشد میان
 قاعه مقیاس و طرف خط شعاع که بر مقیاس گذرد
 و اگر مقیاس مواز افق باشد از اول ظل اول و ظل معلوم شوند
 و اگر قائم بر افق باشد از اول ظل حرم و ظل مستوی خوانند و
 خط که در اصل باشد بر میان مقیاس و سطح از افق ظل بود
 و اول که نیز از افق طلوع کند ظل اول منعدم باشد و بعد از آن

عادت

عادت شود و نیز باید ارتفاع مرفوزاید تا الله سمت را که برسد
 ظل اول با متناهی شود و ظل حرم بر عکس همین باشد یعنی چنین
 نیز بر افق بر افق باشد ظل حرم نامتنام شود و نیز باید ارتفاع
 متناقص میشود تا چه نیز سمت را که بر منعدم شود
 تقدیر ظل با جزاء مقیاس کند و مقیاس ظل اول بر کثرت
 جزو تقسیم کند و مقیاس ظل حرم که به دو از ده قسم کند و نیز
 اصابع کویند و که به هفت قسم کند و نیز اصابع کویند و که
 هفت قسم کند و نیز القدام کویند و چه ظل حرم منعدم شود
 تا بغایت کوتاه رسد و نیز افق زوال کویند و اول وقت ظهر
 باشد و اول وقت عصر نیز در وقت عصر و صبح این نگاه بعد
 ظل عادت شود و نیز زیاده شود بر فی ظل بقدر قاسم مقیاس
 و وقت قاسم مقیاس نیز در حقیقت باب ۱۱ در معرفت خط
 نصف النهار و سمت قبله زمین را هم موارر کنند بر وجه دیگر
 آب بر در نیزند از همه جو آب برابر سیدان کنند و بر هر
 تسویر زمین التي سازند مثلث متساوی الساقین و بر نصف
 قاعه او نشان کنند و لزر که مثلث متساوی الساقین در او نیزند
 و سطح زمین را چنان کنند که نیز مثلث متساوی الساقین در او

شت قول برین است از این پس دایره برین زمین رسم کنند و
 بر مرکز دایره مقیاس ظل نصف کنند و بر طریق اصل
 الشکر مقیاس را محوطه مستقیم سازند و بر مرکز دایره
 رسم کنند و در قاعده مقیاس را چنان نصف کنند که
 مقیاس برین دایره تمام منطبق شود و مخرج و مدخل ظل را برین
 دایره نشان کنند و قوس را که در هر جهت است نصف
 کنند و از مرکز نصف خط خارج کنند از هر جهت نصف
 باشد و هر خط مرکز بود و هر خط اعتدال باشد و لازم
 دایره مذکور را با این خط چهار ربع شود و هر ربع از این دایره را
 بنام ربع متناهی کنند و نیز دایره را دایره چندتیه گویند و
 صورتش اینست و اما جهت معرفت جهت قبله و غیره
 تقاطع باشد میان افق بلاد و سمت که سمت را رسم کنند
 و خط که از مرکز افق با این نقطه گذرد و خط سمت قبله بودیم
 اگر بلاد با یک موافق باشد در طول سمت قبله نقطه بودیم
 اگر عرض بلاد زیاده از عرض باشد و الا از در نقطه
 بود و اگر در طول موافق نباشد تفاوت میان این طولین را
 یا زیاده درجه ساعت کبرییم و آنچه کم از یا زیاده باشد هر چه درجه



لاجه

لاجه دقیقه ساعت کبرییم آنچه بر این دایره است و قایق نشان
 داریم انگاه روز را در هر صدمه کنیم در آن روز از اقطاب بدرجه
 هشتم جویا باشد اما در هر جهت رسم هر خطی که طول آن یک
 در آن روز چند از نیم روز بمقدار ساعت و قایق که نگاه
 داشته ایم گذرد و ظل مقیاس خط سمت قبله باشد اگر در
 بلاد پیش از مکه بود و الا پیش از نیم روز بمقدار ساعت و
 قایق مذکور ظل مقیاس خط سمت قبله بود و قبله در آن
 جهت ظل باشد و خط عمده در معرفت ابعاد و اجرام کبری
 و صواب معلوم کند اندک دور زمین یعنی محیط عظیم که بر زمین
 فرض کنند جهت هزار فرسخ است و هر فرسخ صد میل
 و میل سه هزار گز و هر گز سه حواصیل و هر اصبع مقدار عرض
 ششصد مقعدل و عرض هر جویا مقدار ششصد تا مویا باشد
 است و قطر زمین جو هزار چهارصد و چهل پنج فرسخ است
 و مساحت تمام در زمین است هزار بار هزار کیصد و شصت
 شش هزار کیصد است و شش فرسخ است و مساحت مقدار
 معمول از روز زمین چهار هزار بار هزار ششصد مقعدل است
 هزار و هفتصد و چهل و شش و بعد مقعدل است و خط عمده است

قمر من بیت هزار و هفتاد و سه شش فرسخ است و بعد از
 فلک قمر که مقعر فلک عطارد است از مرکز عالم است و پنج هزار
 مقصد است و شش فرسخ است و بعد از بیت فلک عطارد که
 مقعر فلک زهره است و شش فرسخ است و بعد از بیت فلک عطارد که
 مقعر فلک زهره است و بعد از بیت فلک عطارد که مقعر فلک
 شش هزار با هزار و سیصد و شصت و شصت است و هزار
 است و بعد از بیت فلک عطارد که مقعر فلک عطارد است
 مقعر فلک عطارد است و هزار بار هزار و شصت و شصت است
 از صد و شصت و شصت و بعد از بیت فلک عطارد که مقعر
 فلک عطارد است چهار ده هزار بار و بعد از بیت فلک عطارد
 ششصد و هفتاد و شصت و بعد از بیت فلک عطارد که
 مقعر فلک عطارد است و شش هزار بار هزار و هفتاد
 و بعد از بیت فلک عطارد که مقعر فلک عطارد است
 که مقعر فلک عطارد است و پنج هزار بار هزار و هفتاد
 که مقعر فلک عطارد است و پنج هزار بار هزار و هفتاد
 هزار و صد و هشتاد و شصت و بعد از بیت فلک عطارد
 توانست که مقعر فلک عطارد است و شش هزار بار و هزار
 یا هفتاد و شصت چهار هزار و سیصد و شصت و شصت است

فلک

فلک و نظم را بجز خدا را هیچ کس نداند و همچنین معلوم کند
 که قطر آفتاب هفتاد هزار یا هفتاد و شصت فرسخ است و
 جرم او سیصد و شصت و شش برابر جرم زمین است و قطر
 مقصد است و یک فرسخ است و جرم او سیصد و شصت و شش
 و قطر اصل چهار ده هزار و سیصد و شصت و شصت است و جرم
 او سیصد و هشتاد و شصت برابر زمین است و قطر شش هزار
 هزار و یا هفتاد و شصت و شش فرسخ است و جرم او سیصد و شصت
 است برابر زمین است و قطر شش هزار و هفتاد و شصت
 و شش فرسخ است و جرم او سیصد و شصت و شش است و قطر
 از ده هفتاد و شصت و شش است و جرم او مقدار فلک عطارد
 زمین است و قطر عطارد صد و شصت و شش فرسخ است و جرم
 بیت برابر زمین است یعنی شش هزار و هفتاد و شصت
 ششصد و شصت و شش است و اعظم توانست مرصده جویست
 شصت برابر زمین است و اصغر توانست مرصده شصت
 شصت برابر زمین است و الله اعلم بالصواب کتاب نجوم الملائکة
 فرید اقل الخلیفة ابن راسخ الحقیفة باقر بن محمد باقر
 فریوم الحقیفة اول یوم فی القعدة
 ۱۲۲۷

طریق لغت نزد کس بال...
 که خوانند و طبع درم
 از این کتاب است



156

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي انزل من سماه وجوبه ووجه ما في فضل وفهمه
 يتابع مسلك الحسنة فراض مهنات علم الامم حيا
 يستلزم به العاجل ويمتد به الاجل والصلح عامر واصحابه
 العلم والدين مع الحق حاتم النبيين وسيد المرسلين وال
 اطهر من الخلق الذين اذهب الله عنهم رجز العذاب و
 المناقص وظهر لهم من رسله الخيرات والتواضع فانهم كملت
 وفضل الخطاب وجعل عندهم علم الكتاب صلوة لا ينزلنا
 ولا يبلغ منها ما التفت بهم فابعدنا سبيل الاقوم واحصلنا
 عقد كل منهم واجعلنا من ضياء العالم انشا انت الاعز الابرار
 وصلى الله على محمد وآله وسلم اما بعد فان من صحفة نصيحة
 عن طلبه المناضيل في تحصيل اهل العلوم وحضرة نصيحة
 لطلبه افضل علم بافضل معلوم ومرقاة يرفق بها على اعراض
 سواد باطنه فيه الرحمة ويشرف بها على مرتبة استعداده
 رياض الحكمة ومرآة تجل فيها طائفة مشيخه الوان رغبته في العلم
 وتكون للابتداء من حرم ليسر الوسائل علمتها للتعرف عن احوال
 الطالقات والبرامقان حد بلوغ مرتبة الرضا كقولهم ودية
 في قوله تعالى من اراد وجهه فليس ريب في شرفه

توضيح العجز عن التمام

لا استدار

لا استدار ارتقا التراجعت العواطف ومقدمة بان يكون
 الفضائل والمعاد انشا الله العزيز الحكيم انه لعبادة روفيه
 رحيم وسعتهما زواجر الحكم الظهور بوجهها وغيايب الظهور
 على مقدمة وثلاثة ابواب والله استعان في كل باب
 وباب المقدمة فر تعريف الحكمة وذكر موضوعها وسبب
 من تعريفها والكشافة لانها من جلالته قدر ما يقينها
 المقصد الاكل فر تعريف الحكمة الحكمة في اصل اللغة هو
 الافعال متقنة موافقة للمصلحة والمكالم حركتها
 ولما كان العالم بجميع اجزائه من ارضه وسماه وما يحيط به
 يختص بها واقفا على اتم المنافع واسم المصالح نقل لفظ الحكمة
 باوثره لانه لا معرفة صانعها العليم واسم بفاعلها الحكيم
 شانه ويظهر من معرفة صانعه النيفة ومصالحها اللطيفة
 التي تحلها في العقول حوز بلوغ اسير مراتبها وتقاليد
 الالفام عند ادراك اوتى مراتبها ولفظ الحكيم لانه
 وبلغ من المعرفة فالحكمة هي معرفة حقايق الاشياء وعلمها
 اسبابها ومنافعها ومضارها وكلياتها وجوهراتها اسم من امر الحكيم
 بغير مدخل في وجودها لقدرة ومشيتمه لا تسوء في الارضين والسموات
 العالم

في شرح ليرة ومرتبة

لا استدار

على تقسيم الموجود وذكر اقسامه الدورية او ما يتصل بها من تقسيم
 الكلية فكل موجود يكون وجوده بنينا غير محتاج الى الاليات فانما يذكر
 ذكره كما لا يخفى ووجه حقيقته هو لا ان ثبت فيه بالدليل والبرهان كواجب
 الوجود تعالى والعقول وغيرهما والبرهان انهم من اقسام الموجود
 وليس بغيره فثبت عنه كما في ذلك الذي لا يتجزأ وعينه في هذا العلم هو قول
 فنون الحكمة ولهذا قسم الفلاسفة الاول واجم العلم الكلي من حيث
 اشتقاقه على اثبات موضوعات سائر العلوم وتقسيمها
 كالعلم بالنسبة لجزئياته ثم بعد ذلك ما كان من اقسام الوجود
 الموجود ليس الا اشرفه قليلة من الاسئلة ذكرت مع ذكره
 فزيد العلم بالعرض وما كان جملة بحيث جعل موضوعا لغيره على
 فزيدت ذوات الوجود الذي موضوع العلم الا انه ليس العلم
 اللدعي الكلي موضوعا على الموضوعات وهو العلم الذي يقال
 انه افضل من العلم بافضل معلوم ويتبع مباحث النبوة والاما
 والعقول المقدسة من حيث انها افعال هي من الحقيقة
 واحوال انشاء الدعوة للنفس لان تبيينها لغيرها من
 مباحث العقول فترتيب الموضوعات من ذوات الجسم الطبيعي
 الذي من حيث كونه جرم موضوعا للعلم الطبيعي ومن ذوات العلم

ط
 العلم في ذلك النبوة التي
 هذا العلم هو العلم بالعرض
 الفلاسفة وقد يكونوا قد
 فكل ما هو من الوجودات
 عند بعض الحكماء

الذکر

الذکر موضوع احلم الرياض ومن ذوات الموجودات التي وجودها
 افضل الاليات وهو موضوعه للحكمة العملية فهذه الاقسام الدورية
 الفنون الاصلية للحكمة ولما قدم العلم الاول الفنون الطبيعية على سائر
 الفنون لكونه اسبقها للتبدير والتقريب لا فهمه وشرح علمه
 التقسيم والادب وجمعها في الترتيب والتماثل في كونها المتماثل
 انها معا فقه وحسد وهو خطأ يفتناه في مصابيح الحيدر وحسن
 في الجملة نذكر في هذا الكتاب من اقسام الوجود والطبيعية
 والالهييات في ثلثة ابواب انشاء الله الكريم التوابع ودرج
 الخ من هذه الفنون شعوب وفروع تتجسس من موضوعه باعتبار
 تخلفه للبناء حسب عرض هذه الرتبة لتفصيل القول ذكرنا ما
 هناك فهذا الصمد ووجه تقسيم الحكمة ولما تباينها فباعتبارها
 ومنفعتها ووجوه المقصود لذات من الحكمة اذ ان نفس الحكمة
 العلم فقط من غير اعتبار عمل بمقتضاه فهو الحكمة النظرية و
 النظر فيها اما التي في نفس وجودها الاشياء وهو فلسفة الادب
 او فروعها في النظر اذ اوائل الاشياء اذ اواسطها اذ او اخرها
 فالعلم الالهي والرياضي والقياسي والماثل المقصود لذات انما هو
 العمل بها وهو الحكمة العملية والعمل اما انه عمل الجوارح البدنية فهو

ط
 العلم في ذلك النبوة التي
 هذا العلم هو العلم بالعرض
 الفلاسفة وقد يكونوا قد
 فكل ما هو من الوجودات
 عند بعض الحكماء

لما تعلق بتدبير شخص واحد فعمل خديب المخلوق اجماعه من تزيين
 في البيت قد ير للزل او مشتركين في المدينة فالتيسير للمدينة
 واما ان عمل القور الفكريه في المنطق بالمنطق بالذات هو في
 الحكمة العملية الا ان اسم الكونه معينا في الحكمة النظرية المحققة بها و
 منها المقصد الثالث في الاشياء لا يشيخ ليس من جلاله قدر ما
 قدر قليل من عظم شأنها قد علمت الحكمة التي من من العلوم
 من معرفة حقايق الاشياء بالاستدلال والنظر وعلوم قبل التبيين
 بالبراهين التي تعلمت من علم اجسام من صنع الله وانه قدرته
 وشرفه وجمعه وشمسه من شرف الفضائل وفضل
 اشراقه واصل النعم والذم كانه من كبره كبره كبره
 رزق شيئا منها واصاب بعضها في كبره يولع به
 الاسرار بدار كبره من الله وليست بداره حتى لا يبالي بالمال وولد وقرابته ونفسه ولا
 يشيخ من تمام العالمين وجميع اشياء ان كان من بعض كل شيء
 ينع من هذا ويعلم كل محبوب يشغل عنها وحسبت في
 فضلها انها غاية اكمال التقديرات كما قال الله تعالى وما خلقت
 اجنح والانس الا ليعبدون وروى في الحديث ان الله عز وجل
 ويا ايها الذين آمنوا صلوا على رسلكم من حق المعرفة الامم من صفاته

دائما

واما ذاته او بسماواته وصفاته وشمسه من الصانع ليشي
 بالشمس صنابعه التي منها باقل وانها من مائة صنعا افضل لغيرها
 منها بسماواته وانها بالمشقة على البصيرة من صنعه وهذا قد
 امره ومعرفة بحسب سنة افضل واشرف منها على جعل الصنعته وعدم
 خيرة بكيفية فعلها لوجوب الخلق لشمسه من التمتع بالشمس
 في خلق السموات والارض واخلاق الليل والنهار وما نشأ
 فيها من الدواب والاشجار والحيوان والجمادات والنبات
 وبالجملة هذا الخلق الذي ملا السموات والارضين وما فوقهن
 للشيء المقربان على تحقيق النظر في اوطانها وبما ليجد تحقيق النظر
 في لواحقها وجماداتها كما قال الله تعالى في غير موضع من كتابه الكريم
 ان خلق السموات والارض وما بينهما من ايام وعشرين ايام
 مما فصله في القرآن العظيم لايات الله والاسباب ليقوم بخلق
 لقوم يعلمون المؤمنين المؤمنين لا غير ذلك ليس من مشيئة
 سمي سمع من بعض من اوقات طوارقها فقط ولا ما جرت منها
 انهم جبر الواسط بل لا يقاس به تملكه ولا انهم من قدره
 على علمه والمعرفة لا يشيخه ان الظاهر من ذلك انهم من قدره
 بل شانه في هذا كل حيوان فلو كان من قدره معرفة الخلق كما

في قوله تعالى
 وما خلقنا السموات والارض والجن والانس الا ليعبدون
 وما خلقناهم الا ليعبدوا فاعبدوا الله لا شريك له
 وما خلقنا السموات والارض والجن والانس الا ليعبدوا

الادوية التي تسمى بالادوية
التي هي في حيزها
الادوية التي تسمى بالادوية

من افضل العرفان فقد اوضح اذ من بعد الله تعالى من العقل في معرفة
الله تعالى ومن جملة الخلق والادوية في اعماقها واعوارها الذي هو
الحكمة المعروفة هو افضل الاعمال وكشوف الادوية كالحكمة
الوعد الله بقائه عليه سلام افضل العبادة له في التفكير
في الله وفي قدرته وفيه هو جعفر الباقر عليه سلام باجابه
الفكر يستدر الرزق لم يشب في فهم المعنى من الادوية مالا
يحيى واذا قد بلغنا بحمد الله مقاصدنا في مقدمتنا الكتاب
فلنشرع بعون الله في سلوك الدروب ونقول في العلم
الدول قدس سره ومن كان قد قدم الطبع على الفلسفة
الدول كما ذكرنا الانه النقط بين جملة لم ير لغيره يدرا
منها في تعليم الطبع فقد هما يكن يدري وجعلها فنا في حركتها
ساع الطبع لانه انما يسبح قبله ساعا مخفيا خاليا عن البرهان
ولا يمكن فاذا كان قد نال في جملة هذا الكتاب لم يجر في قريبا
من فهم المتبدد طبعها لا خذ في استغناء في سلكه وسلكنا على
الترتيب الطبع يتبدد بان بالفلسفة الدوا مستغنيين
بالعلم الادوية فنقول في الباب الاول في تقاسيم الوجوه في علم
الادوية الموهوب وهو شتمل على مستطاب المطلب الاول

في البداية

في العلة والمعلول وفيه ستة فصول الفصل الاول في تعريف
وتقسيم كل شيئين يحتاج احداهما للاخر من خارج وجها
فالحتاج اليه العلة والحتاج معلول من ذلك الوجه بعينه والعلية
قربت الاول العلم الذاتية وتسميت بها الى حيز علم الطبيعة
البيها بالذات وهو رابعة الفاعل وهو الذي يقيد ويحكم المعلول
والغائية وهو التي تعيشت الفاعل على الفعل وتسميت بعلم الوجود
والعلية المادية وهو التي حرك المادية المعلول وهو بالقوة والعلية
الصورية وهو التي حرك المادية وهو به بالفعل وتسميت بعلم الوجود
والذات العلم العرضية وتسميت بها الى حيز العلم بالعرض في
لم يتم بها علية العلم الذاتية لم يكن فيها نقص وهو في
ايضا رابعة العلة المعلول وهو التي تعيد المادية وتعلمها بقول الله
كالتا لصيرورة الماهول والذات وهو التي توصل اثر الفاعل على
المفعول كالمثبات للتيار واشترط وهو الذي يعصم وجه المعلول
ويحفظ كالجسم للعرض في هذه التائفة وجمهية المفهوم ورفع المانع
وهو وانها كالمانع وجمه مانعا لعدم احركات لوجه البرودة وهو
عدم المفهوم ثم الفاعل لم يكن لا في استغناء المفعول به وحده عن غيره
مطلقا لست علة مستقلة ومنه يحتاج مع غيره فكل يحتاج

الادوية التي تسمى بالادوية
التي هي في حيزها
الادوية التي تسمى بالادوية

لعل فعل غاية اما لاقل فلا في الفعل انما نشأ منه الالف منه والقول نشأ
الاستفهامية وهي ما قبلها فلولا كانت نشأ وحسب الحاضر في الكلام
مقالا في الالف واما التاني فلان صدر فعل توقفت لاجل عاين
عزم من يكون للفعل في حوزة او لا يكون وعزم حوزة ان يكون موقفا
قبل الفعل او بعده فهو غاية للفعل في غاية الفعل علمت انما هو الذي
يبعث الفاعل اليه ويحمله عليه بحيث لا يستلزم الفعل قبل الفاعل
وليس محتمرا في مفهومه خصوصية حوزة اخر فاما في غاية الفعل الاقل
لانه يتبع فقلت غاية اعطاء الجود وهو محقق الزلزلة لانه في
دعاه في الفعل وان كان له منافع ايضا اخر الالف في
له فليست من غاية له بالذات بل بالعرض وغاية احراق النار
من حوزة الالف في الجواب انما هو الذي في حوزة الالف في
حالة وهو ظرف الالف في الالف في حوزة الالف في الالف في الالف
من غاية في الجود في حوزة الالف في الالف في الالف في الالف
والذي هو كسب عن في حوزة الالف في الالف في الالف في الالف
والذي هو غفلوا عن في حوزة الالف في الالف في الالف في الالف
الساحس في بعض احوال الفاعل خاصة فمنها في الفاعل في
يكون في حوزة الفاعل في حوزة الالف في الالف في الالف في الالف

الذاتية بالذات

بدر

بدر بنفسه اي من كل ما يجر واغنى حوزة الالف في الالف في الالف
له حوزة الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
اي من يملك شيئا من غير ما لم يعطه فاعل الذي هو مفضل في حوزة الالف
فان يخلص في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
يفعل بالالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
في الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
الوجود القائم بالذات والمفارق عن الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
والذات في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
استمالة بدر في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
الذاتية لا يجوز ان يكون في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
افعال في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
قابلة في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
تسمى في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
وايض في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
اعلى المراتب في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف
بالفروق في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف في حوزة الالف

يكون له

وقالوا ان معنى الجبر وهو المحيية التي هي حركاتها الوجهية للوضع
 كما علمت من انواع الصدقة عليها في حركاتها ما هي حركاتها ووجه
 الجبر في معنى العرض فانه عرض عام لانواعه المستحقة وانما ان
 الجبر في العلم والصدق وهو المحيية المطلقة لصدقها وانما هو في
 المحيية الجبرية والرضية كالت وهو يتبع اول الاطلاق الجبري والرضي
 كما في وان معنى العرض وهو المحيية التي هي حركاتها الوجهية للوضع
 جبري لانواع الصدقة عليها كالت الجبرية من غير فرق وهو يتبع
 اول الاطلاق كالت وكيفية كالتنا وانما هو جبري لانواعها المستحقة
 لصدقها عليها كالتنا من غير تفاوت ثم قال في معنى العرض
 على انواعه التي ذكرنا والرضي فان اشتراك الجبر في العرض في الاطلاق
 واشتراك الرض في معنى العرض الوجهي في الموضوع وانما
 السبع المستحقة في معنى التاسب يدل على عدم كونها اجناسا بل
 بل وانما في اجناس على انها لم يبق سابقا من وجه كالت
 والاشكال في العوضات العيان لتلكها في الاقليات وانما
 وجه التاسب في الوجود الجبري بان نفسه لو تباين بقليل من غير
 غير حاجته لا يختم بان لو تباين بغيره وانما التباين في وجه الجبري
 بذاته وان كان خفي يابا باعتبار الاقليات اكثر انواع الجبر في

اجزا

اجزا الذي لا يتجزأ وانما له فهو كما بالذات على عهده في الوجود
 الباب من اجل المردم الا ان لؤذوقا من بين القوم تصدقوا
 التي هي موضوعات لها بل ذكرنا في معنى كل في اثبات موضوع
 عن غيره من حيث ان الرضية هي واجزا في سائر كتابنا
 جبري لانواع الصدقة عليها كالت الجبرية من غير فرق وهو يتبع
 مالا يتبع في الجبرية التي هي لؤذوقا لانواع الصدقة
 لا يتبع لانواعه وانما يتبع لانواعها واجزا في التباين
 في اجتهاد التي هي لؤذوقا كالت الجبرية من غير فرق وهو يتبع
 الوجود في معنى التاسب كالت الجبرية من غير فرق وهو يتبع
 وبالنسبة الى وهو الذي هو التباين في معنى التاسب كالت الجبرية
 والكتاب الوجود فانما يتبع في الخارج اصل الجبرية
 وكان معناه محض مفهوم ان لا يتبع جبري عن الموضوع
 هو محمول قولك شيء واحد فهو الوجود الجبري والعدد
 لم يكن جبري عن الموضوع بل هو من غير جبري يوصف به فان
 كان ذا وضع فقط والاقليات وانما يتبع لانواعها
 بالاقليات في القوة في الوجود بالاقليات في القوة في الوجود
 والاقليات في القوة في الوجود بالاقليات في القوة في الوجود

والفصل الاول في الوجود

والفصل الثاني في الوجود

والفصل الثالث في الوجود

والفصل الرابع في الوجود

والفصل الخامس في الوجود

البرهان الثاني في ان...

ويزداد وكل واحد منهما...
فوجدنا انهما...
الوجه والهيئته...
بجانب الخط...
حيث هو خط...
عليه ولو جاز...
يكون ما من...
الحقيقة...
بينها...
اشي...
بالنسبة...
المدنية...
فان كان...
او بالنسبة...
والناطق...
بالموضوع...
العاج...
البرهان...
الفصل

الفصل الثاني في...
وتتصل...
الاشقاق...
هو ان...
كالان...
شي...
بمنزلة...
مط...
المتضاد...
وبما...
الثالث...
وعدمه...
وسلبه...
بحسب...
لأنه...
على...
انه...
البرهان...
الفصل

البرهان الثاني في ان...
البرهان الثالث في ان...
البرهان الرابع في ان...
البرهان الخامس في ان...
البرهان السادس في ان...
البرهان السابع في ان...
البرهان الثامن في ان...
البرهان التاسع في ان...
البرهان العاشر في ان...
البرهان الحادي عشر في ان...
البرهان الثاني عشر في ان...
البرهان الثالث عشر في ان...
البرهان الرابع عشر في ان...
البرهان الخامس عشر في ان...
البرهان السادس عشر في ان...
البرهان السابع عشر في ان...
البرهان الثامن عشر في ان...
البرهان التاسع عشر في ان...
البرهان العشرون في ان...

على اعتبار شيئا خارجة عن الزمان عارضتها لما هو باق في الوجود الذاتي
 والعرضية من التفاوت والاشتراك لا يقع من كونه عقده على التماثل
 الفصل الثاني في توليد القديم والحادث وتقسيم القديم في الترتيب
 ما كان الاخر من عمره من طويته والحادث ما كان قريبا من العمر من عمره
 ثم فصل القديم على ما تقدم وجهه في عدم وجود الحادث في القديم
 كان في نفسه كونه تاما وحده وسعيه بالزمان في كونه ما لم يتقدم عليه
 اصلا لا بالزمن ولذا بالزمان ما تقدمه عدم وجود الحادث فقط
 وسعيه بالزمان في كونه تاما وسعيه بالزمان في كونه تاما تقدم وجهه
 عدم غير جامع وما تقدمه ذلك من عدم الزمان في عدم تقدمه
 تبعه الزمان في كونه في تقدمه زيدا على غيره او بعضه في تقدمه على
 اليوم وانما تقدمه الزمان اعم انما هو محض السلب ليس له مرتبة وذا
 وهو في كونه لان تقدمه وتماخونه وتطبع له في كونه في تقدمه
 العقول انما هو قسم من قسم قياس محض اللاشئ في كونه في تقدمه
 السلب في التباين فالقديم الزمان لا يسبق عدم اصلا لا الزمان
 تنزه عن ان يسبق لعدم بالزمن فهو من سبق لعدم السلب في كونه
 الزمان والقديم بالزمان لا يسبق لعدم كونه بالزمان في كونه في تقدمه
 تقدم عدم الزمان لا يسبق في كونه بالزمان في كونه في تقدمه

عنه

عند الطبع ودخوله في سلسلة العلل والعلل لا يخرج من عدم ما سبق
 وجهه والحادث بالزمن يتقدمه لعدم بالزمن لتوقفه على الزمان
 موجودا في عدم كونه موجودا في ذاته والحادث بالزمان لا يسبق

كلا العدمين الفصل الثالث في ذكر بعض مواهبها ثم ان القديم
 والحادث كجانبين ليسا متناقضين بل متكاملان لما قلنا ان
 الموجود في الزمان انما هو الذي يكون في الزمان يدخل في علمه فان
 نفسه وكل ما تقدمه من الزمان لا يوجد فيه ولا يخرج ان تقدمه
 قديم كجانبين في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 هو في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 فهو قديم بالزمن وللوجه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 محض في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 مبدع عن الله عز وجل بالزمان كما ان الحان موجوده في كونه في كونه
 كيف ولو وجب له الزمان في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الامر لان لا غير النهاية فاذا ليس الزمان زمانا في كونه في كونه في كونه
 حروف عديته كما علمت فلا محصل له الا ان يكون مبدعاً لا قديماً
 مما لا يجب الزمان في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الحوادث الزمان لا بد له من مادة تسبقها وجهه بالزمان اما

محض الوجود في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

بمشتتة الله فالنظر في هذه الالهام النوعية كان روالا والارض والسموات
 والفضة والاسماء المشتركة جميعا في معنى الجمعية والجمهور البشري والارض
 جميعا قاطبة للقرابة كما برز من ايامنا فانها قد يقبل بعضها لبعض
 بتغير حالها في معنى الجمعية النوعية لا يتبع عليها الاطلاق والتبعية
 بالذات والارض على جميع الانواع فان ارض على بعض الاجسام كالافلاك
 قد ارضت لارض والارض لا ترضى ان يكون القابل ليس هو في الجوهر والمفصل
 كان اجزا الذي لا يتجزأ من ارضه وارضه لا يقبل ان يكون شيئا اخر من ارضه
 جوهر واحد متصل الارض في الجمعية ويجوز الاعتقاد ليس ارض لان ارض
 في اللغة هو العنقمة والحجم وهو يعينه حامل اللوادر في مقابل التفرقة
 ويجوز الاعتقاد ليس الجوهر لان العنقمة في اللغة القطب فشيء بل هو
 جميعا عمليان التفرقة وبالاعتبارين جميعا ليس للآلة لا يفرق التفرقة
 الزيادة المقابلة من المد والتد ويقام لهما الحل اصل مقرون في
 من شيئا كالطمان للكون والعيون والحيز والحد يدلسه والنظرة للآلة
 فسرهما جميعا لكونه متصل الارض همدان في جهات وحمل التفرقة
 فقد ثبت وجهه في ارضه في الارض كلها والارض ما يسترها في حقيقتها
 وانها وحجم المطلق جوهر واحد بالذات مختلف بالاعتبار ولا يفرق
 يشترطه الموروث من القدر وهو الجوهر القابل للابدان ان يكون

اقم

له

في تحت
 له كما ترسبها والقابلية كشارة لافضلها باعتبار كونها مادة لا ينفصلها
 المادة وذكر الابدان من جملة المقبولات كشارة لافضلها باعتبار كونها
 جساما وهو ناسط ذراته في جهات كونها قبول الابدان لافضلها متوقفا
 ذرات للتح ولو كان اجود القابل غير اجود المصل الذي لو جسد
 يدرك اجود مرتين كان يقابل هو اجود القابل وهو المصل وهو الموقفت
 منها او يذات لم نقول ان النوع الاجسام تختلف في ارضية كثيرة من
 الالفة والاشكال وسائر الاجوال ونحوه كل نوع منها في محض ذراته
 بجملة منها بحيث لو فرض تحلل ذراته لم يكن خاليا منها الا ان يخرج منها
 قاسمها من خلق وطبعه لعاد اليها بالبرودة والجملة والبرودة
 الفوق لافضلها فيكون له في داخل ذراته في يقضيها ولا يكون يجوز ان
 هو الجمعية المشتركة فيها ولا لا مشتركة فيخرج اليها فاذ لم يخل
 نوع من الاجسام من حيث هو هذا النوع جزاء اخر من جنس هو قوام النوع
 ويخرج خواصه من الصورة والتابع المتساويان لما في ان يكون لها
 الجوهر في جوهر المصل وسواء اليها الصورة لرغم انها صورة المطلق
 قيد واما الجمعية وهذه الصورة بالنوعية تميزا بينهما واما من لا يقبل
 فلا يحتاج لاشي من القيد من المصل المتساويان في احوال الحركة والكون
 في تحت فصل الفصل الاول في ارضية مرتين في الحركة والاركان ان يكون

بجوز ان

البيان

يكون ان يكون في شيء آخر هو فاعله بالفعل فهو في نفسه بالقوة بالقياس اليه
 واذ حصل لذات الشيء خرج من قوته بل فعله وظهر خروج من القوة بل الفعل
 قد يكون في نفسه وذلك ان يكون في اي شيان فاحتمل وبعد بل كان كل منهما
 متصلين بصاحبه كالاتفاق من غير ان يكون في نفسه الذراع بل اول الاخر
 ان تحت على استه ومثل هذا الاتفاق كسر اللوز ان كان من اجرام اللوز
 وجعلها والفعل في ان من وجوهها اتصال اجرامها كما ذكره في قوله
 قليلا قليلا وذلك ان اذا كان بينهما فاصلة مستندة للاتفاق من غير ان
 فان من كان في الاول فان لم يزل بالقوة ولا قطع شيئا من اسافة التي بها
 خرج بقدر ما من تلك القوة وقرب من الفعل حتى اذا انتهت اسافة
 كلها ووصل الى البعد ان لا يخرج من القوة بل الفعل شيئا فتيها هو الحركة
 وهو مستقدر ذلك لكونه مستملا على اجزائه يحصل قليلا قليلا لكونه متقسما
 بانقسام اسافة ولا يخرج ان يفرض متحركا ان يفتد ان معان في قطع
 معينة وفي كل احد منها لا يخرج وصاحبها في اسافة او قد جاوز ذلك
 واصح من ان يكون قابلا للزيادة وانقصا وهذا الكم ليس هو مقدار المسافة
 لانه قد يكون من اسافة واحدة وهو مقدارها كما قلنا وقد يكون من مختلفين
 وهو مقدار جبر الترتيب كما في هذا المعنى ولا يمتنع من ان يكون في
 دونها وهو مقدار نفس الخروج لانه هو الذي يوصف به خروج غيره وهو

من القوة كالمفعول به الا
 نفس
 والخروج

١٩٥

وهو متصل من اول المسافة لاخره بالاتصال لا من مشترك بل ان
 فرضته ولا من لو كان ملحقا من اجزاء بالفعل غير منقسمة كان احد تلك الاجزاء
 حال الاجزاء التي لا يخرج وقد علمتها في اسافة لانه لو كان كما مفصلا
 من وحد است وكان الاتفاق من كل جزء لا اخر مفصلا للاتفاق
 من غير ان يكون ملحقا بالوجود وكان للاتفاق مع المبدأ على انهما ملحقا
 من اتصالات متعددة لكان مقدرا للحركة على اسافة الواحدة
 وهو مدارها وانما انشقت السرعة والبطء منها لكونه حيثما يكون
 اجزاء تلك اسافة بل هو اتفاق واحد من البعد على انهما مقدار
 اسافة مطبق عليها منقسم للاتفاق لا في فرضية انقسام سائر
 القلاير على اجزائها وكذا مقداران مقدار واحد متصل مقسم فضا
 على اجزائها القها فان لكل حركة من سائر سائرهم واحد متصل وهو
 غير قادر لكونه متقسما جزوا جزوا وهو الزمان فتمت الحركة هو الاتفاق
 من القوة بل الفعل سيرا سيرا وبالجملة لا يفيد معنى للاتفاق كما لا يفيد
 والفعل وما يفيد معنى الترتيب والزيادة قليلا قليلا وشيئا فشيئا
 واتصال هذه وهذا التام لان معنى الاتقال جنس المشترك
 بينها وبين الاتقال الذي هو الزمان فصلها بالجزء بالذات كما ان
 القارض الحميم وعقبة الزمان هو الكمال المتصل غير القار والتمتص

المتدرج وبالجملة ما يفيد معنى التدرج وهو صفة انطبق على أهمية كونه
 الكمي جنسه ومعنى اللقطة التدرج في فصل وغير القار وان كان لفظ
 عدمها غير صالح لان يكون فضلا عن معناه وجوده وهو التدرج
 واللقطة ليس في هذا بين الحدين وجه لصله اذ لا يكون في الوجود
 احد من هاتين الاخرى كما ترى واما تعريفه بانها مقدار الحركة فانها موصولة
 له ليس كقولنا لان الحركة محل الوجه خارج من هيئته وكذا تعريفه كونه
 كما هو اولها بالقوة من حيث ما هو بالقوة لان المراد بالهنا كقولنا
 هو الوجه بالفعل وهو خارج عن هيئته كونه وهيئته كونه بالغير
 والاولية مفهوم اضافي لا يدخل في هيئته غير الاضافة والقوة
 للاندخال في هيئته من العقولات وهو بين مجرد الله الفصل الثاني
 في ذكر تعلقات الحركة وحركتها وتقسيمها الحركة اذ كان متوترا
 الخروج من القوة لا الفعل تدرجها في مفهومها متعلقه ببيت
 امور الاول فاعل يوجد فلا يضاف فعل يمكن الوجود والقاء كقولنا
 عرض في وقت الثالث مبدؤا من قبله والاربع منه لا يكون بعده الا
 خروج من حيث لا يشئ في هيئته موصولة بينهما والخاصة مقولة تكون هيئتها
 ما خالفة من حيث هي في كونها فاعلم او لان كل جسم قابل للحركة لا

والتدرج ان يكون
 مقدارها
 منها

لا يخرج

لا يخرج من احوال خارجة من ذاتها فان كانت مرتبة من شأنه الخروج
 منها وان كانت طبيعية فاربع اليها من خروج ثم ان الجسم لا يخرج
 بمحض ما هو جسم لانه بما هو لا يقف شيئا ولا يلبثه من حيث هو بل هو طابعا
 او باريا فلعل جسم محرك غير جسمية واما تقسيمها فمن حيث هو احد هاتين
 القوة الحركة ان كانت داخلية في ذات الحركة من حيث هو محرك
 حركة بالارادة فالحركة ارادية واللا فطرية وان كانت خارجية
 ذاتية لا من حيث هو محرك ففسرية وتبينها ان القوة الحركة ان كانت
 موجهة في الحركة من حيث هو محرك فالحركة ذاتية كالارادة والظن
 المرافقة وسقوط الجرم والذخاخ اسم وان كانت موجهة في غيره فخرقية
 كحركة الركب والفرق بينها وبين القسرية ان القسرية تستفيد من القسرية
 قوة تخرج بها بنفسه وليس من قسره والحركة بالعرض اما تخرج بالقوة
 التخرج التوكل بالذات حتى اذ اسلم هو وابق فيه حركة اصل الفصل
 الثالث في بعض احوال طرف الحركة واسافة كل من المبدؤ والمتمم فيخرج
 ينقسم من حيث هو مبدؤ ومتمم في جهة الحركة والالكان الجزئية التخرج
 الاول والاول من التدرج داخل في السافة واما اسافة وهو المقولة التي
 تقع الحركة فيها كقولنا فخرج وقوةها فيها هو ليس لا يكون المتحرك انما يتحرك
 في فرد واحد منها بعينه وهو معنى السكون فيها بل ان يكون متحركا

بحيث يكون في كل ان يفرض في هذه الحركة لفرده تلك المقولة في الفرد
 الفرد الذي كان في الان السابق والذو في الان اللاحق في العلم ان
 من الافراد ليست لفراد استعداده بالفعل منفصلة كل واحد منهما
 صاحب في الوجوه شاذة وللا على اسافة والالان الحركة والزمان
 المنطبقان لهما في وقتها وقد علمت لطلان ذلك بل هو فرد واحد
 اول الحركة لاخر كما علمت بحسبها منقسم القسما لاجراء فرضية في
 افرد تلك المقولة لو انفصلت كما الحاد و اجراء بعينه ثم ان الحركة
 تقع في ستة مقولة من المقولات احدى و في الاربع الباقية و بنا
 ان الحركة للمواضع و جاعلة التدرج في صحة وقوعها في المقولة
 اربعة شروط الاول ان يكون المتحرك الذي هو موضوع الحركة باقيا
 من اول الحركة لاخر كما والالان المتحرك للمواضع من افرد المقولة
 ومن الغاية هو بعينه التارك لتساوي من الافراد ومن المبدأ الثاني
 ان يكون المتحرك في قوام وجهه مستغنيا عن معنى من افرد المقولة
 يتحرك فيها والالتصالي بتبدلها فلم يكن باقيا بعينه التارك لتساوي
 المقولة مستغنيا عن افرد مترتبة وللا يلحق التنقل فيها بتدرجها في الاربع
 ان تعرض للوضع بالذات ليلو التنقل فيها بالذات واما ان
 كان عرضها المتوسط في آخر كان التنقل فيها باعتبار ذلك احيى

العلم
 ذلك

فانه

فان كان في حركة كانت في تايهه ايضا بالعرض والافراد في الاصل لا
 علمت في افرد ان مقولات الاعراض كلها تشترك في استغناء موقفا
 عنها وبقاها بشي صها من دونها لهما مختلفة في اشراطها للذات في
 العلم والكنه في الوضع والاي في كلهما شاملة على افرد مترتبة في وقتها
 مختلفة وتعرض للمواضع بالذات في موبان فلا يقع فيها من الحركة
 الا ان لو منفست من خارج واما ان يفعل وان يفعل انها في وقتها
 من تلك في الوضع لاذ لاخفا في اختلاف كل من التاثير والتاثير
 شدة وضعها وقتها في افرد وللذات عرضها للذات بالذات
 فلا يقع من حيا صحت الحركة فيها بالذات ولا تقع الحركة في غير
 استه لاما المضاف فلان منه الا لافراد لولا للثبوت والنبوة فلا يكون
 التنقل فيه ومنه ما للعرض في الموضوع بالعرض كالاشيخ في الاربذ فافها
 انما يعرضان بتوسط استخوتة والبرودة التي هي من الليف فلا تقع الحركة
 فيها الا بالعرض واما الملتصق هو الاضغاض الذي يكون بين بعض الاشياء
 فلا تليف معنى ليط ليس لافراد ولا لاجراء يكون التدرج فيها واما
 فلا تليف قار بالحركة والزمان فلا تليف من شي منها فرد يحصل بالفعل
 يكون التنقل منه لا غير الالذات واما ان يكون ومنه وقوع الحركة فيه
 ليس من تنقل النوع الجوهري في معنى الجوهري التي من شأنها ذلك

صح في مقولاته الدوايض ايضا كما سماه قولم النوح بوزن حشره
 ان ينقل المادة في الصورة فلا مانع منه كما سماه على جميع اشياء
 ان كثر في القوة على افراد متحركة ليعبر التقليل فيها لا يجرم بغيرها
 فان ثبت ذلك صححت الحركة في الجرم والله هذا هو المانع من الحركة
 ثم ان في وقوع الحركة في بعض الاشياء كالماء والارض في سائر
 كتبنا ان في الله تعالى الفصل الرابع في بيان حقيقة احوال الحركة
 انه لو كان كل حركة حادثية لومنتهية في حركة قديمة با زمان
 ولو تسلسل ما بيننا في ما بيننا في ان الحوادث والقدم الزمانية لا
 يتحقق الا بالحركة و زمان في الية ينتهي سلسلة الحركات لا حركته
 مبدئية للحركة ولا في زمان متعقده على جميع الحركات بالطبع
 لا يتقدمها حركته اصيله و هذه الحركة الدالة على الاطلاق لا يجوز
 ان تكون قسرية لان المتحرك بهذه الحركة يجب ان يكون في مبدئها
 قبل القسرة حاله ثم يخرج منها بالقسرة في القسرة في قد حدثت بعد
 ما لم يكن قبل هذه الحركة ثم حدثت من هذه الحركة وقد علمت ايضا
 على كل حادثية في وقت ولا يجوز اليه ان يكون طبيعة لان الطبيعة
 دامت و اجدة لمقتضاها كانت ثابتة في الاقوال من غير ان يكون الله
 ان يكون مقسورة على غير طبعه ثم زال عنها القسرة و تليته و قسرتها

زوال

زوال هذا القسرة ايضا في قد حدثت بعد وجه قبله من الحركة فهذا الوجه
 فيتحقق ان تكون الحركة الاولية المتقدمة صادرة عن ارادة و اما ان الحركة
 التي تكونت في وقتها ان شاء الله تعالى في حكمة ثم اعلم ان العلم بمتعلقه ان
 اشكوا بل موضحة للحركة او عدم ملكة لها و نشأه لان الجسم اذا عرف في
 كاليين مثلا يزم شيئا ان احد مما لان له لينا موجود في زمانه و ان لا
 فا قد تكونت مع انها من مشأه في الاصل كغير هذا لها و عطا ان في عدمها
 للملته و الاول اقرب الى القوم لان المتعلق بالادوية في انشائها
 بقدر زوالها من الحوادث و الملته في القرار و بالجملة الحصة الواقعة
 الذي يعبر عنه بانها في الالفاظ و ان كان يبرز ليه عدم الحركة كالحركة
 و البياض بعينه و لان استلزامه لو كان عددا للحركة الحان كل موضع للثبات
 اذا اضلما منها ما فيها في الالهام و الاصح و غيرهما لا تمنع الارتفاع للملته
 عندها مع ان الموضوع القابل كما ترسبا فاذا دخل عن الملكة و الحركة فيها
 فهو كمن في حيا طرودة و هو في شئ كل قبل الفصل الخامس عشر
 محذورا بالجملة ما يتوجه اليه المتحرك و ينزه اليه الا ان في حيزه لا يمتداد
 الذي تكون ان عليه لكن لا يستر بها من حيث هو طرفه لا يمتداد بل في حيث
 ان الحركة والاشياء تمتد بهما الى الابد ولا تنقطع في هتاهما و الا كان الحركة الدالة
 و اضلما في مسانعة كاتر في من الحركة اكثرها في انفسهم في سائر الجهات في نقطة

انشائها
 بقدر زوالها

قطعت قام بنفسه من غير موضوع وكيف من يد الخ كخفف الفاس ففصل
رغبت قدر افلاطون وان كان جوهرا فهو نفسه جسم سماك مذهب في الجسم
لانه هو الجوهر المتكامل ذاته وان هو الجوهر الذي فلف بها مكانا للكل
ان هذا المعنى انما هو شئ في ذاته من الازمنة وليس له فان في كل
غير المعنى الاول المراد انما هو الجوهر والفرقة لا يخرج الجسم لانه
متباينة في الدرجة والاطراف متميزة في السعة والفرقة لكل دخول الجسم
فيها وخروجها منها وانما الجسم المصمت والاجسام المتكاثرة فاذ ليس لها
سعة وجوه لا يكون ذلك في جوهرها ويبدل جوهري على ان مراده وهو ان
من القدر انما القائلين بالبعد هو المعنى الاول ما وقع في كلامهم كثر انما
بلفظ القضاة وبقلا عن المكان فانه في الفرضية والسعة دور القادر
واسمها ايضا انما يكون دخول الماء فيه بهذا الاعتبار لان اسمها لا يسطع ان
في ذات السطح كما هو سطح عالم من على هيئة الاصطحة وكثيرا يكون
وفرضية والاميل في فرق بينه وبين السطح الظاهر وانهم فلا يدخل في ذلك
بل يدخل في جوهرة فقوله ذلك في الماء في النور اذ في سطحه اذ في جوهرة او نحو
في الخلق وهو دورانه في جوهرة وحده مع كونه جسم واحد
ولو لم يكن النور هذه الصفات لم يكن فيه هذا فقد استبان ان
حده كونه النور في سطحه وانما هو دخول الماء فيه وخروجها منها هو حقيقته

الجوهر

الجوهر وبقية القضاة لا يثبت السطح الا في شئ غيره وانما هي كونه جوهرا فلو
تابت حاصل الجسم المحيطة كوجوده في سائر الصفات لموضعه وانما كان
حقيقته في الجوهر بمعنى عدمها يدل عليه بالفاظ عديدة في المعنى كما ذكرنا فلا
يبعد ان يكون مراد الشك في ان الجسم مجرد الموموم وانما شئ المعنى هو المعنى
وانه ليس بشئ اذ انما هو وجوده اذ هو ضابطه في جسمه من لفظ السطح و
الموجوده مجرد شئ ومعناه التام بان المتأخرين والافات المعنى
لا يصلح ان يدخل فيه ويخرج منه ويشاء اليه ويغيره اليه والخط
لا بد له من نوع الارباع باللفظان والاول ان يقول انهما اضعف لضعف
فضل من جوهه وقوا الفصل الثالث في الطبيعة لعل اسمها اذ في
ولم يقصره فاسر فلا بد له من جوهرة في سعة تحتية في جوهرة واليه
فان جزئيات اجسامه تجوزت فوقه وسفلا وتختلف في اجسامه طلبا و
و اذ ليس في ذلك مرتبة اسر اذ في جوهرة القوس فلو لم يخرج منها طلبا ليعلم ان
في المطلوب سعة بالذات لان كل نفس المكان والهيئة والترتيب في سعة
طلب العنصر من جوهرة طلبا وانما تجد في طلبها في طلبها لعل اسمها لعل
يلا انما ليس نفس المكان والاقول في الماء في الجوهرة والاصح
التفقا والافضل في الهيئة والالافع اليه الذي من الرزوم القيف عند رزومها
لكنه اذ في رزومها والبر والاصح في سعة من سعة الجوهرة في اذ في

نظام

يتم

الشيء في الواد
منه علاه

اليد فيها ما يحس من الماء المرفوع في الهواء والهواء الجيوس تحت الماء والاد
بالحل والاد المسبح المرسل في شير البرضا والبرج الموضوع على شير
اصلا ولم يذم فيها عوزا ولا لاذمها لاجل الحلية لما قلناه الله
بعينه والبروم ساوت حركته البحر الضمير والكبير لهم فمجان في كماله
في التحصيل والطلب لئلا يسب ما بين بعضه مع بعض وهو الترتيب والوضع
بان يكون الارض مثل طالبة لوجه الماء يشترط ان يكون الماء في غير موضع
المقدار والوضع والماء طالبا لوجه الهواء كما ان الماء ان تم الترتيب
المضرة فاذا كان المطلوب في جميع المكاره والاربع حاصرت في جميع
فاذا اقتدر احد ما وقع الربح وانه لهذا ينزل الماء المنضوع في الهواء والبرج
في الماء والبرج في الماء في جميع حيزه في جميع حيزه في جميع حيزه في جميع حيزه
يطبره لا يقدر ولا يخرج منه الا بقدر حيزه في جميع حيزه في جميع حيزه في جميع حيزه
من الفطوة لا من فيها لا تقصها كبر العطرة وفي العناصر للطلب اليها
ايضا واما للبركيات فان كان فيها جوفه فالبسط فيه ما اقتضاه ذلك
الجزء والدقيقة في القطع التمازب ثم اعلم انه لا يجوز ان يكون جسم في
بالطبع حيزان ولا ان يطلب حيزا وحدها لئلا يتمازج ذلك الذي
بما سببه بين الطرفين وادنا عما بين وادنا بين الفصل الثاني
في ابطاله ^{الاول} وذكر بعض ما ينوط به من الاشياء اختلافه وان المكاره

الشيء في الواد
منه علاه

ان يكون خاليا من ايش غل من الماء في اصله او لا يكون ذلك فيقوم من الترتيب
لما يردوا عنهم بان اسناد الارض شيئا لئلا يصارحهم فيقولوا ان الماء
يشي في فوهة الارض يقولون تجوز اقله ثم تبهم عليه في التسكين في يوم
فانزل العلم الاول شبهتهم اولادنا لئلا يتبعوا وجه العوز بانك اذا حركت
يدك او عودا او حبل او كوزا في حركته بسرعة وشدة فلا تستشبه
يقادومها في حركتها بالهوية جسم لهادها وانما بان هذا لا يجوز في الفوج
توصف بالتمام وعدمه وترتق بالمقادير والذرع ويقاسن الترتيب والوضع
وهذه كلها من حيزه في الكمية لا يجوز ان تقدر في اللذينة في الحيز وعدمه بحسب
بل بحسب كماله في حيزه في الكمية لا يجوز ان تقدر في اللذينة في الحيز وعدمه بحسب
فيها صرح داخل حتى يبرز المصنف بهذه الاوصاف في حيزه في الكمية لا يجوز
ثم اعلم ان من اقصاه في الاجرام باللامية والقدر او من اقصاه في القوام
الاول وترجع المساور والمجموع يظهر في الوجوه في ارضه في الامور الموصولة
في القارورة المحصورة في الملبوس عليه وذلك في كماله في حيزه في الكمية لا يجوز
المحصر فيها في حيزه في الكمية لا يجوز في حيزه في الكمية لا يجوز في حيزه في الكمية لا يجوز
فلو لمكان ما خرج من الهواء حتى اذا وجد الماء رجح الهواء القدر والقوام
ليقتضوا طبيعه وتلفه لما مقتضاه الا ان الملامك في حيزه في الكمية لا يجوز
في اثناء المصنف في حيزه في الكمية لا يجوز في حيزه في الكمية لا يجوز في حيزه في الكمية لا يجوز

الاجسام وكانت في تمام الدينية القريبة من الرتبة في الهواء
 لشدة ارب الهواء من السام الكون محضه غريبا وان كانت نسبة من
 القرب والبعده ووضع القياس على الجهات قريبا مما دام حدودها الموحدة
 اجسام الهواء بعد فاذات ارب الوحد المتسايل من وقت لا تتغير
 قرح المسار والبروج ومن غير القيل تقفية لها وغيره بالعلقة ولا تقا
 اللجاء العظيمة بالخط والجملة التي يلعب بها الجبال كما كانت تحفها ببعض
 الاطراف حذر من ترح المسار ومع جميع الاطراف حذر من انفلت
 في الوسط قبل وقوع الهواء اليه من الاطراف فانه يكون كوكب وزاوية في
 الزمان يرمز انفلت في غير ذلك من التراب للطلب اليه في تمام الاطراف
 وفي المشكاه وفيه فضل في الفصل الاول في تمام الاطراف في الفصل الثاني
 الاول من ان يترك في الفلسفة الاول في تمام الاطراف في تمام الاطراف
 انتم لما ذكر العلم الدليل في تمام الاطراف في تمام الاطراف في تمام الاطراف
 نحن اليه عليه واضفا القيمة اليه لئلا ينقطع مسنة تمام الكمية في
 عنده فضول في مشية الله تعالى وفضل فيقول ان الكمية كلها متساوية بالفعل
 والله يجوز ان يكون في مشية منها غير متساوية اما بالبقوة اما بالعدد على التقديم في مشية
 العلم من ان يكون في مشية منها غير متساوية على غير متساوية منها وهو
 المتساويان متساوية على كل ارب يكون في مشية منها ولا يبلغ عدد الله

يمكن

يمكن الزيادة عليه في عدم التماثل بالقوة واما كل ما يحصل بالفعل فتسا
 للبع واما الكمية القارة فيجب تساويها في القوة لانها في كل وقت متساوية
 تخلص منها الله ولا ما قلنا في تمام العدد وبيانها ان المقدار الغير المتساوي
 يمكن ان يذات ان يتعدى للازواج والاشياء وغيرهما فاعلم ان من عددا
 متساويا فالمقدار متساوية او عددا غير متساوية فقد تبين امتناعها في مشية
 برهان هذا المطلب وهو بان ان يطبق في العوالم ان لو فرض خطا غير
 متساويين في جانب ومتساويين في الاخر بقدر متساوية ثم طبق بينهما بان
 يقع التقاض في الجانب الغير المتساوي واللازم في المتساويين في الاقل
 متساوية والزاوية في تمام المقدار المتساوي في تمام الاطراف في تمام الاطراف
 انظر الوجود بتطبيقه على نفسه ذراع او اللذراع مثلا وعلى غير متساوي
 الطرفين لقطع من الدائرة الثلثة البرهان اسهل وتقرره القوي ان يكون في تمام الاطراف
 خطا في كل من المشية من البرهان الخطا كما ان الطول كان البعد بينهما طول
 فلو كانا غير متساويين كان البعد غير متساوية كونه محصورا بين جهات البرهان
 بجزء الخط الواحد في تمام الاطراف والبرهان في تمام الاطراف في تمام الاطراف
 المتساوية واما الزمان فالحج على تمام الاطراف في تمام الاطراف في تمام الاطراف
 فمنها نفس من ان يكون في تمام الاطراف في تمام الاطراف في تمام الاطراف
 متساوية منها للبعد والتميز في تمام الاطراف في تمام الاطراف في تمام الاطراف

فقلت انما هو الثالث فقلت زحل والرابع المريخ والسادس الاربعون
 والسادس المبررة والثامن الوهايد والتاسع القمر والسادس عشر الكوكب
 للقمر والتاسع الاطلس وهو اشهر ثم وجد الكواكب ومنه من جعل كواكب
 اشد من كواكب المريخ والبطون والقرب من الارض في اعدادها وغير ذلك
 للدينان من جسم واحد فاجتهدوا في جعلها اجزا كجسم ما افقت
 الفروقات من الافلاك الجزئية وبعث من ذلك فقلت كل بعد ان افلاك
 الجزئية من قطع اخر قسم التمام وانما افاضل بين الافلاك انما هو
 واهلها من كواكبها فلو كان كل من هذه الكواكب واكثر من ذلك غير هذا الباب واما
 اخصار ما في هذا العدد فليس من اليسير ان اجمع عندنا عليه دليل انما
 يكون من الافلاك ان يكون اكثر من هذا اخصارها فمما عرفت ان لا بد من كونها
 متساوية واظهار ما انتهت به عدد الكواكب في هذا الاصل لا يكون من جهة اهلها
 عدم تماثل الكواكب مع ما في الفصل الثالث فذكر طائفة من احوالها معلوم
 بالتجارب وانما هي من ففلا من جهة الافلاك التي هي كواكب الكواكب
 ليست من كواكب الكواكب والافلاك وان هذه كواكب من رباط التسوية وقد
 تقدم ان كل كواكب زحل من كواكب الارض بالانسان فيكون في وجهه من الارض
 هذا ان يكون من كواكب كواكب الارض من جهة الارض والادوات او
 تسعد في ان اجرام العلوية كجسم كواكب الارض من كواكب الارض

بل الكواكب

مسدودا ليدفع زحل والادوات او تسعد في ان اجرام العلوية كجسم
 يكون لها بسطة لها من كواكب الارض من اجرام فلاح ان طابع هذا التركيب
 المركب في وقت طالع بل ان اجزاءه وتاخره كيفياتها كما في كواكب الارض
 فيكون من اجزاءها بعد وقت زحل في ذلك الوقت عمل للمدعى اولئك كواكب
 في ذلك الوقت من كواكب الارض في ذلك الوقت عمل للمدعى اولئك كواكب
 شيئا باطلا لا صحة له الله التوسم فقط فان قيل انما هو وقت حصول
 التركيب على فعل الدجوة لكن صورة التوسم انما تقوم بحسب اجزاء كواكب
 على سبيل الطريقة لا يستمر فلا يلزم من كونها على اجزاء وقتها بل انما
 قلنا انما يكون ذلك الدجوة على فعل الدجوة منها في حسابها ان اعتبار مدة
 واستمرارها كونه محلة بالافلاك فانها في ذلك وقتها كواكب الارض
 اسطوحا وبساطتها ما بعد التسوية فان سطوحها قد اوجبت من التوازي والافلاك
 بعد ان افلاك الجزئية من كواكب الارض من اجزاءها ففلا من جهة الافلاك
 من الكواكب والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك
 استمر والنحو والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك
 بالاطراف والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك
 الاربعة والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك
 الفراضية مثل الطعوم والارواح فانها وان استمرت انهم لا يفتقرون كواكب الارض

على غير ما ذكرت ان بعد ما من شئ غريب في اطرافها وشدة قوتها على سائر اجزاء
 ما لو فرض ان قوتها في المطالب السام في كيفية تركيبها من ذرات الكربات
 الناقصة وفيه لا بد من حصول الفصل الاول في كيفية التركيب ان لم ان الكربات
 قوتها من الكربات لكانت قوتها على السام حاصلة حقيقة ولا بد ان اجزاءها
 تركيب حقيق على انما هو استخراج ما وافق لطبايق اجسام مختلفة الطبايع
 هذا القسم لمقدمه لوجوه التام في ذواتها الكربات لكانت التركيبات لها
 وحدة وصوره حقيقا في ان العلم ان التام كما يمكنه الكفاية ورحمة شانه
 جعل بين العناصر الاربعه كيفياتها الاربع باقية اولها كالمسوية في ان الكربات
 ان قوتها في السام في غير ما تم بواسطة هذه الكربات القاتلة التي لا يمكن
 غيره ولا يحيط بجوهر الامور في ان الكربات والجمادات والصوره
 والنباتات واصناف الانساع والجناس الحيوانية والنباتية والصوره
 واصناف الكوكب حقيقه اولها كالمسوية واصنافها واصفها واصفها واصفها
 لا بد ان يكونها وقفا على ما هيها في ان شقها في العناصر وتصلها في كسلط
 بعضها ببعض اصطلاحا شديدا في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها
 بينها بان كبرها وندرتها كقيمتها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها
 منها ففصلت كيفياتها جميعا كما في كيفية وحدة متوسطه بين ما كانت شقها
 في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها

والنوع

تقتل كوكب

فان كبرها

تناسب الكيفية التي احدثت للمادة لغيرها في ان اذ انتم استعدوا المادة لقتل
 احوالها الكوكبية لغيرها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 بين اوصافها ان تفيض تلك العنصر على تلك المادة في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 التي كانت اولها في اصطلاحها وخصائصها غير ما كان في تلك الكربات اذ اعلنت كيفية
 التركيب في كوكبها الكربات على الاجزاء فلهذا كانت انما التام في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 كيفية التركيبات وانواع الكربات والنباتات بالانقضاء لافعالها
 اسباب ومقدمه لوجوه التام في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 المطر والشمس وما يتعلق بها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 يحدث في اجزاءها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 اذ ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 الهواء حدث من اجزاءها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 المستخرجة لظواهرها وحيثه وميلها الى العلو وانها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 المألوفة من كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 في صورها وتصلها في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 وتاخذ في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 الاصطلاح بين اجزاء ارضية وناحية وهو السور بالاجزاء في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها
 في ان كفايتها في اجسامها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها واصفها

انزل في قلب نفسه مواد ومواقف على حركته ومنها ان يحسب اذا انقلب في
 صفة كجذب اليه ما يوجب من الواسع المتلازم والجلد في جذب الوجود
 القاطرة بعينها بعض فيقريرا ومنها انه قد تجلى بسبب في نفسه
 في دفع العيون ويظهرها في انفسها لانها لا تدرك الصفا على الزهر من
 بعد ترقبها به ولما لا يكون كسب الرياح من فوق كانت كثر الرياح
 منسمة ان من الرياح ما يمسحها بالفتحة والريح الحارة التي توشح اللوح
 والاسقام وتزيب اللباد ويربما تقل الانساج تحسب لظفرها
 على نفسها بالاشعة استوائية لا قدر توشح العيون والقائفة والبلاد
 القائفة والاطلاد وتما من ريشة ماوة استسب على العواقر والورد
 بالارض الكبريتية والزرنيخية شباهاها ومهداها اعراضا وادوية
 متعددة قوية مختلفة اهميت تقابل قسما ومفتدرة في نفسه
 بغيرها انيرة واجودا لريته في رفع كذا في نفسه في انفسها
 على قطع سحاب او جوار تستعمل في رادار او رادار في انفسها
 راسية من اصوله او استجابا عالية من روعها الفصل الثالث في
 كائنات الخوف في رادار القوس التي كمدت هذا انفسه في
 قوس في انفسها في القوس التي كمدت هذا انفسه في رادار
 لارتقاءها في رادار القوس التي كمدت هذا انفسه في رادار

في رادار القوس التي كمدت هذا انفسه في رادار
 في رادار القوس التي كمدت هذا انفسه في رادار
 في رادار القوس التي كمدت هذا انفسه في رادار

ح

من طوك اعم اضعفت قوس على احدى طرف القوس وفي كذا في
 امر سبت اعم وصد من الحكمة صلوات الله عليهم للتقوى او قوس في
 قوس اسم الشيطان ولكن قولوا قوس الله واسبب صدقها في
 اذا التقى ليد الشمن اجودا لريته ريشة صفيحة متفتحة في
 جوف عام او يكون عليها عام ريشة فيها في ريشة شمس حمرت على
 بهذه الدول انما صفا للدهور فلتقبل الارض في المارة وانما صفا
 لتفتها فلتلا كذا كذا وانما صفا في ريشة ريشة في ريشة الارض
 فتر جميعا كانه ريشة وهدد ريشة الارض في ريشة الارض
 للوقود حيث كانه لوزن كذا في ريشة الارض في ريشة الارض
 شعاع البر والريته فيها كانه لوزن كذا في ريشة الارض في ريشة الارض
 اسبب كونه على ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض
 اختلاف من الارض في ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض
 او اختلاف ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض
 محفوفة على ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض
 تلكت ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض
 لرب القوس في ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض في ريشة الارض
 ح

في جودها غير جودها وما سبب الوانها فذات بعد مقدمه ودر ان
 اصل اللؤلؤ من اثارها ولبياضها ما سبب اللؤلؤ في شدة من اشد اللؤلؤ
 مختلفة واثراجات مفترقة بلان الفرو ودر ان في شدة اللؤلؤ ودر
 اذ اللؤلؤ بالما ودر شدة من نظرت من شدة اللؤلؤ ودر اثارها
 غريبة فان كان اللؤلؤ فقال ان كانت حمرة او صفرة على اختلاف لؤلؤ
 والبياض وان كان اصنف كان لؤلؤا واضعف منه ارجو ان يكون
 وحين علم ان من لم يعرف صناعة لبصا غنة ودر جود اللؤلؤ يقول
 اللؤلؤ ان شدة من نظرت من شدة اللؤلؤ ودر اثارها
 اشد من شدة من نظرت من شدة اللؤلؤ ودر اثارها
 من اللؤلؤ ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 ودر با يكون قوس اوجاد على الوان من اللؤلؤ ودر اثارها
 ربما يكون قوس او اكثر على وجهه لثمن على اللؤلؤ ودر اثارها
 ان يكون بعضها عكس بعض او يكون على قوس على وجهها ودر اثارها
 الهم قريبة من القوس في ذواتها كما تدت من اثارها من القوس ودر اثارها
 في اجزاها بما رية صفة من قوس الكفاية والاشفاة اما الكفاية
 فلنقل في هذا التوفيق على الكفاية والاشفاة من اللؤلؤ ودر اثارها
 فدر ان بر جودها ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 في القوس

في جودها غير جودها وما سبب الوانها فذات بعد مقدمه ودر ان
 اصل اللؤلؤ من اثارها ولبياضها ما سبب اللؤلؤ في شدة من اشد اللؤلؤ
 مختلفة واثراجات مفترقة بلان الفرو ودر ان في شدة اللؤلؤ ودر
 اذ اللؤلؤ بالما ودر شدة من نظرت من شدة اللؤلؤ ودر اثارها
 غريبة فان كان اللؤلؤ فقال ان كانت حمرة او صفرة على اختلاف لؤلؤ
 والبياض وان كان اصنف كان لؤلؤا واضعف منه ارجو ان يكون
 وحين علم ان من لم يعرف صناعة لبصا غنة ودر جود اللؤلؤ يقول
 اللؤلؤ ان شدة من نظرت من شدة اللؤلؤ ودر اثارها
 اشد من شدة من نظرت من شدة اللؤلؤ ودر اثارها
 من اللؤلؤ ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 ودر با يكون قوس اوجاد على الوان من اللؤلؤ ودر اثارها
 ربما يكون قوس او اكثر على وجهه لثمن على اللؤلؤ ودر اثارها
 ان يكون بعضها عكس بعض او يكون على قوس على وجهها ودر اثارها
 الهم قريبة من القوس في ذواتها كما تدت من اثارها من القوس ودر اثارها
 في اجزاها بما رية صفة من قوس الكفاية والاشفاة اما الكفاية
 فلنقل في هذا التوفيق على الكفاية والاشفاة من اللؤلؤ ودر اثارها
 فدر ان بر جودها ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 في القوس

خايا

خايا فلنكن من شدة نور او قهراضه تكون اقرب من اثارها ودر اثارها
 اقل من اثارها فلنكن من شدة نور او قهراضه تكون اقرب من اثارها
 فكلها يكون مادة غليظة ثقاة ودر شدة بها ودر اثارها ودر اثارها
 اذ الارتفاع وبلغ الطبقة الاعلى من الهواء الجي ودر اثارها ودر اثارها
 واحفظ لؤلؤا الموجهة لوجهه بالنسبة لالتهاب ودر اثارها ودر اثارها
 وكان احد طرفيه اقرب من النار ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 لطافته يشتمل الاقرب فالاقرب ويتلطف الاول فالاول في ينطف
 ويصير نار احمر في غير مرتبة فتر كان نار احمركت او لؤلؤا القوي
 انظاف النار بعد انفصال اللؤلؤ ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 على اللؤلؤ ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 انما ك ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 ونظرة السراج المنطف الموضع كمدت سراج مشتعل بحيث يصل ودر اثارها
 اليس كيف يلبس منه الدخان بل ان يبلغ اشعة السراج اللؤلؤ ودر اثارها
 والقطنة المدودة التي تلبس احد طرفيها في تلبس على الطرف الاخر ودر اثارها
 اللهبات التي تظهر في اشعة صورا ذواته او ذنب لورج او غير
 ذلك فيصير باسمة ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها
 النار كالشهاب ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها ودر اثارها

الدقل من البتة بايديهم وهو ان يخرج من البصر شعاع دمج مسدود
مؤلفة على مية مخرجات من عند نقطة النافذة وقد تخطت المرءة او حطت
واحد اذا اشرف البصر على سطح مسطح لم يستقر في كل واحد منها
طالفة منهم والفاقة ما ينسبط فلا طوفان الا وهو ان اشعاع وان كان
يخرج من البصر كمنه نقلة للبينغ ان يكون في نفسه كمة اسما على كفة الهواء
المستوسط بينه وبين المسطح كيف في نفسه في الهواء لو كانت الله لايها
والثالث ما ينسبط الى سطح الارض لو لم يكن في السطحين دهن وان
شعاع المرءة ينقطع في جوف من الرطوبة بل يندثر الى ان هو كالبرد والجمد
العقالة كما ينقطع في المرءة لانها تفصل من شعاعه وتتركه في العين
لانها كبريت فيها صورته بسبب استعداده كبريتا لها بعد شعاعها
شرايط وهذه الصور كما يظن ان باطلا ما المذاهب البينية على فروع
اشعاع او على التكيف في لو كان من غير ان يخرج شعاع من البصر فلا بد ان
منه ان يرسل الى كسب اسفل قبل الاطلاق بقدر تقاوت المسافة بينهما
لان تركه اشعاعها وان كان من رافة في كفة مسارة في رافة الربيع
وان يرسل في رافة في كفة مسارة في رافة الربيع كما كانت في ان اقول
بالله نظير في فروع لا يتجدد الا اختلاف شعاع صورته وان كان في رافة
صاحبه مختلفا في رافة ان يرسل جميع الاشياء بقدر نقطه الناظر ولا بد ان

الدليل

والاخر

الاول

الاول اننا لم نعلم ان شعاعه في نفسه كبريتا في الاثنا شيئا كبريتا في رافة
اصفر وشيئا كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة
ما يرسل لانه لو لم يكن للاختلاف في شعاعه في اختلاف رافة كبريتا
وهو انفسه في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
شعاعه في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
من رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
يلزم ان يكون في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
في النوع لان شعاعه من اللونه في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
مقاله في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
من رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
ولا يتكيفه في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
علم في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
اليه جماعة من رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
و كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
علا العلم لما كان حصوله بتعلق نور الشمس وشعاعها في رافة كبريتا في رافة كبريتا
بشيء خارج منه بتوسط الهواء وغيره في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا
وتكيفه الهواء ولما كان انما يحصل لنفسه في رافة كبريتا في رافة كبريتا في رافة كبريتا

و عقلا نظريا دائما كسما الحواجز والاعضا على مقق الراد والفكر
 حتى يتا ويط للمصالح التي يريدنا ويحفظ عن المصالح التي يكرهها ومن سيرة
 عقلية وعقلا عليا ولحل واجتبه منها لربع مراتب اما العقل النظري فاول
 مرتبة

١٥٠

التي مستغنية عن المادة كانت من العالم الاعلى الذي هو مجرد العقل
 من كل مرتبة من المادة ولو كانت شغلا بها وقوام ذاتها ايضا متفرد
 على المادة كانت من العالم الادنى المنطبق في المادة فاذا ان كان العقل
 مادة بدنية وتتميز بترابع موافق يعلل ان يكون عقلا متفردا
 والتم الاستقلال كما حدثت تلك النفس فيها كحرف فيهما او
 مناسبتها لما فتقر فيهما وتتميزها في مقاصدها وما بهما لا
 تشبه فيهما وتكسب لها قوام تتلج ليس يتفق به بعد ما فتقر فيهما
 وهو الموت الطبعي والبرية فيهما مفيد استودا وما لها
 يطول قابليتها التفرقة من قدر اوجها وغير ذلك ولم يحصل لها بعد
 القوام القام الفردي لها فتقرتها الضيق را وهو الموت الغير
 الطبعي بقا بقية علاقة المادة التي اصل تقوم بلها تفرقة التي
 لا تتكا لها بعد البرية لها والتفرد بها ونرا التفرج من غير الطلب
 الكسبي وانما له تفصيل فليس لها منا والطلب يات من غير
 انشاء الله تعالى الفصل الرابع في قوة النفس ان الكائنات اذ قد
 كل من يشارك النبات في وجوده في الافعال التي تقدر عليها فاعرف
 كسبه ما كسبها من القوة والاعضا التي من الله لها وقد سوي
 تفصيلها اذ قد لمتاز عنهما كذا من مراتبها من كسب النفس البشيرة

التي مستغنية عن المادة كانت من العالم الاعلى الذي هو مجرد العقل
 من كل مرتبة من المادة ولو كانت شغلا بها وقوام ذاتها ايضا متفرد
 على المادة كانت من العالم الادنى المنطبق في المادة فاذا ان كان العقل
 مادة بدنية وتتميز بترابع موافق يعلل ان يكون عقلا متفردا
 والتم الاستقلال كما حدثت تلك النفس فيها كحرف فيهما او
 مناسبتها لما فتقر فيهما وتتميزها في مقاصدها وما بهما لا
 تشبه فيهما وتكسب لها قوام تتلج ليس يتفق به بعد ما فتقر فيهما
 وهو الموت الطبعي والبرية فيهما مفيد استودا وما لها
 يطول قابليتها التفرقة من قدر اوجها وغير ذلك ولم يحصل لها بعد
 القوام القام الفردي لها فتقرتها الضيق را وهو الموت الغير
 الطبعي بقا بقية علاقة المادة التي اصل تقوم بلها تفرقة التي
 لا تتكا لها بعد البرية لها والتفرد بها ونرا التفرج من غير الطلب
 الكسبي وانما له تفصيل فليس لها منا والطلب يات من غير
 انشاء الله تعالى الفصل الرابع في قوة النفس ان الكائنات اذ قد
 كل من يشارك النبات في وجوده في الافعال التي تقدر عليها فاعرف
 كسبه ما كسبها من القوة والاعضا التي من الله لها وقد سوي
 تفصيلها اذ قد لمتاز عنهما كذا من مراتبها من كسب النفس البشيرة

فبعض

جميع العقولات لما رجع عنها فيكون قد به لها بحقل القبول المتأخر في
 ان يكون لها قرب لا يشبه في كسبها القابلية من جميع الصور القابلة لها
 ولهذا تسر العقل الحيواني الثانية لتفرد النفس من كسبها البشيرة
 بتوسط استقراء كسبها الله مستغنية عن كسبها الملائكة على النظرية
 ويكون الاستعداد كسبها في كسبها العقل بالملكة التي لا تتأخر
 ليس يكون العقولات النظرية بعد ما تحصلت في كسبها البشيرة
 من كسبها ما يتبعها من كسبها من كسبها كسبها كسبها كسبها
 لها العقل ولهذا تسر العقل بالفرد الواحد ليس يكون معقولا
 مشا بها لها العقل حاضرة عندها من غير مشا بها غير شغلا
 لها لم تحصلت ولهذا تسر العقل المتفرد والنفس ايضا تسر في
 المراتب بهذه الكسب وحصول هذه المراتب الاخرى في النفس بالقياس
 للعقل العقولات يكون كسبها كسبها كسبها كسبها كسبها
 بالقياس لا جميعها فلا يكون في انشاء الدنيا الا لتفصيل ما منهم عن
 استولى على نفسهم لوزن الله الباهر واستمكنت ظلمة طبيعتهم
 في ضياء القاهر وتوضوئهم للهدى البيولانية المعاني العقلانية
 ولهم فيها لا يكون الا على البع او هو اقرب بل لا يمكن حصولها
 كما هو حقه الا ما ذهب حجاب الجهول كسبها من كسبها واما

الفجاج واسم ذوات الابرار والنجوم الزاهرة والفلك الجارية والجمال المبرهن
 واختلاف الليل والنهار وجرم الدورية والانعكاس والرياح ارسلاست
 العورت واصناف البساط والديبوت والفرع العاصم والناش وقرق
 الجوارح وطواريف الان سائر الاشياء التي لا يحيط بها الالوهة والديبوت
 اللذات وما يدر في خلق شخص في وجهه بعينه فضلا عما لا يحيط به غيره وظهر
 اعضائه ولباطن اشارته وحواسه وقولان ومقوله وجماله ونفسه
 ونفوسه في بدن الافرار ملكه كيف يكون من صدر الامم حليم علم روف
 بعلمه عطفه ورحيم منم مفضل محسب كمال واثاب المومنين ومغني
 ومغني الغائب لانه المطالب مستر بالجمع الفضل والكرم فان
 لم يجمع جميع ما ذكرته قدرت به في العالم اشياء لا يدركها العقل بل
 يعلمها معرفة ومنقصة فلما مثل هذا مثل القوة المنقصة كيف انما
 كانت فاقية لبعض اعضائها بل اشك في علمه بهر ما وصدور ما عن جبرها
 وعرض فيها كماله ونعم ان ذلك ايضا لم يدر في علمه ومغنيه برهان
 بل انست تدرسه وللك نظرية الفصل الثالث في كيفية القدر
 بالصفات وتوحيد جميع اجسامه اختلف اولو الالاب من العباد في علمه
 تبه بالاشياء فقال قوم بارت مهور ثمة ذواته سمي وقوم اخرين

منقصة

في كيفية ما شاء الله
 بالصفات

رواها

ذواتها بوجودها التي رتبته عنده فيقال لقوم اخرين بل ما يشتهون من ذلك قالوا
 سائر الصفات بما لا يلزم من صواب او مفوت وقد امتدت الكتب في ذلك
 مفاسد ما لا يكتفي لابطالها بل يوجد في الحق الذي لا يمحى منه موارث صفاته
 بجزء من سمي بجزء من ذواته وذلك لانه كما لا يشك في حقيقة ذواته من غير
 طرفة كتبه بل انص حقيقة عالم وقادر وسميع وبار وغير ذلك من صفاته
 غير صفته تفرقة والاشياء بتوكل بها ولا معرفة يستعين منها للمعرفة والاشياء
 جميع اجسامه فلما انصف لعقبة زانحة على الذوات كانت ذواتها انما
 عنها ممكنة الا انصف بها في حد ذاته بالقوة وقد علمت في ذلك معرفة
 لو كان في مرتبة ذواته فاعلم من صفات الهمة فطال ذواته بعينه انصفه فملا
 من الصفات الا انصفها بهمال والفقراء استحقوا الدر والذات تنفع الصفات
 من خارج اذا كانت بواطنها معرفة بالمعاليب والمواليج والذات لو كان يعرف ذواته
 خالي من اشرف والفضل وهو بعبء على في ع واصل فكيف يكون من غير علمه
 ذلك بذواته او غيره من غير علمه انصفه من الصفات التي تفرقة خلقه فقد بان
 علم البيان لانه كما لا يشك في حقيقة ذواته محض الوجود والوجود كمال هو كمال جلاله وقدرته

جماليتها حقيقتا طارعا وفاضلها هو جسمها من غير ان يكون له علم
وقدره وقادر وسبع وسبع وبعير واست قول ان ذن الغيوم المنقطة
اكثر من جميع اصوات عين زيت واحدة فان ذلك من شئ الخيال وليس
اقول بل ان سائر الاشياء كما يخرج في اصنافها والانتارة التي ترتب عليها طاقته
وجهرت زائفة على ذواتها فانها زيت بسيطة غنية بمخفي في انفسها جميعا
وانما ما عن كل شئ يفرغ من فاضل حقيقتها فلذلك يطلق عليها اسم اللطيفة
كالموجود والموجود عنهما هو جسم واحد من جميع اجزائها لا يشوبه كونه صلا
في الزيت ولذات الصفات وهو من صفات الاطلاق والاضافة فقد
على انها جميعا زائفة على الزيت ويجوز فيها انهم ما قلنا في غير ما هو الصفا كون
اجزائها من صفاتها كمالا ما اخرجها جميعا ترجع الى شئ واحد هو كونها
وعنه لكل لا يزل ارضية والرحمانية وغير ذلك من صفاتها وصانها الكمال وهو
نقطة وفاضلية مركبة من صفات بعضها في شئ ليس بصفة زائفة فليس كمالا
عدت شئ من الموجودات بتعدد واصنافها ما ليس له تلك الصفة التي هي عين
الزيت لا بالانفراد بل بالاشتراك وصفة بل صفة هذا الشئ بالقياس اليها
والزيت انما توصف بحسب اللفظ فقط بلفظ الصفة وعلاية شئ
الزيت

الاضافة

الاضافة شئ في كماله انما هو جسم موضوعا في كماله ثم بعد ذلك يوضع
جسم آخر في جوارحه فالتارة تصعب بالمجودة بالزيت والاول فلا يشوبه
حقيقة الامان التي تحصل في جوارحه بالعرض لهذا اللغز يوصف بها انما هو
والله في نفسه ليس الا كمالا كما قيلت وجب الوجه عالم مثلا بطل شئ في عقل
والشئ اصلا واذا وجد شئ ما لفت به بغيره صرح مما زاعر مسواه من شئ
خصوصا ما به معلوم في علمه تعالى هذه الاضافة من غير ان يكون له علم
مديد او صفة مدبرة بل من قبل ان يكتشف مع هذا العلم كما هو بان ما ذكر
من التام في فارق لا يربط موضوع في الملائكة وحقيقة عين المجودة من جميع
لا كونه الجسماني في مكانه ان تقاربان ووجه الوجه وصفاته العليا للكون من
يوصف بغير هذا ويشبهه في كونها العلم من القول بالذات الاضافات
على ذلك في عينه كالميتة وديل على ما شرعنا له كمن يتحقق حال الصفة الحقيقية
والاضافة في جميعا في العلم الامام عبد الله عليه السلام حيث قال في
الشيء من جعل ربنا والعلو زائفة ولا معلوم والقدرة زائفة ولا مقدور والبعير زائفة
والعلم وسبع زائفة ولا سموع فلما عدت الاشياء وكان العلم وقع العلم
على العلوم والقدرة على المقدور والبعير على السموع على السموع لذل كانت
كله فذلك هو قولنا في كيفية علمها باهزنايت وذلك ان العلم بالجزئية
يكون على وجهين احدهما ما يكون من حيث هو موجود بالفعل محض بالعلم بالذات
من الوضع والذات والآخر ما يكون من العلم بالكون لا من العلم بالذات وهو

عدم

في عينه

وسائر لو اقدر وقتها لظهورها من نسبة ما بين العالم والمعلوم من صفة وجوده
 بتغير كل من ذلك في العلم ليس الا حواس العلم بالوجود والوجود هو العلم في ذاته
 الوجودية لا غشيه من وجه النقص في النقص في الكيفية وتاثيرها في الوجودية
 مما ذكره ان هو من جهة علمه ذلك الشيء وسبب لا يخرج كل من علمه في شيء
 التي هي علمه لاجل انها معلومها بالضرورة وان لم يكن مع العلم انك لم تدر
 قطينة في تنوير سبوره وانست محض عليك تعلم ضرورتها في قدره في حقيقته
 ولما انك اذا علمت ان العلم لا يطلع من انفسنا عشرة ساعة ثم علمت
 بالذات المعولة لعرفه ساعة اخرى قدره انفسنا في جميعها فانك تعلم ان
 قد طلعت ولم يكن يمكن ان تراه ما تبصره باوانت قبل ان تدر القطنة و
 تنقص اليقظة وتعتبر الذات انفسنا ضرورتها ان القطنة اذا اليقظة علمها
 محترق وان لم يكن انفسنا القليل بشرق ذلك تعلم ذلك بعد منتهى ما
 وجوده في هذا النوع العلم ليس العلم بالوجود بل العلم بالذات من جميع الدورات في كل
 الاول الموقف كما هو دور في علمه من الوجود الواضح ان المعلوم في الصورتين
 شيء واحد لغيره للاختلاف فيبدا اصلها في ظهوره انفسنا في هذا
 الغرض في الميزان بعينه للاختلاف فيبدا لوجوده وانما التناقض والامتياز
 بان كلفيت العلم ان في حقيقته ان الاول في انفسنا والنقص واضعف في التناقض
 واقوى في كلفيت العلم ان في حقيقته ان الاول في انفسنا والنقص واضعف في التناقض
 ولكنه الذي يستدعي الاول فانها تتعلق بالظاهر وتغيره متغير فيقولون انهم

الوجود

اجزاء والبطح صفتا للعلم والوجود في العلم والمعلوم كما قد اتفق امره فالقول
 الوجودية في العلم انفسنا في جميعها مع جميع خصوصياتها واما العلم والوجود
 والوجودية في العلم انفسنا في جميعها مع جميع خصوصياتها واما العلم والوجود
 ولا في انفسنا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 انما هو من جهة انفسنا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 وان لا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 بالوجودية في العلم انفسنا في جميعها مع جميع خصوصياتها واما العلم والوجود
 الدارة فانها من سواهم من انفسنا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 او اليقظة في العلم انفسنا في جميعها مع جميع خصوصياتها واما العلم والوجود
 سببه في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 وصول انفسنا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 الختام في الصفات الثبوتية فلهذا ذكر الله ان الله يولي من يشاء من عباده
 في الصفات السلبية فاعلم ان اوله قد ثبت ان الوجود العجيب بالذات هو
 الوجود في جميع الجهات وان منزهة عن شريكه انفسنا في العلم بالوجود الاول
 ان من سواهم من انفسنا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 وجهه في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول
 مادة ولا في العلم بالوجود الاول فقد علمت ان في العلم بالوجود الاول

بجوز ان

يحيط به زكاته لا يوصف بغيره والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
متغير من حاله والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
خيره والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
يقسمه والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
يولد ولم يكن له كفوا احد والله اعلم والله اعلم والله اعلم
لا يطعم ولا يطلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
لا يخرج من ارضها والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
قد بقى علينا ان نذكر ان الله تعالى شيا من كيفية خلقه تعالى وهو من
وجبين احداهما ان الله تعالى يفعل ما يشاء والله اعلم والله اعلم
عليه لانه لو كان خلقه لامر الله عز وجل ان يخلق من الارض والارض
منقطة عليها او مسفرة ليجري تحتها الحيا والله اعلم والله اعلم
من نفس من الارض والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
من نفس من الارض والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
وان لم يفعل فقد صدق الله قداسا والله اعلم والله اعلم
الشمس في ارضها والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
مسيئا فقد ثبت ان الله سبحانه لا يهتد بصرفه زانج ولا يتغير

ذات

ذات فائقة وان منزه عن شدة القوة والامكان والله اعلم والله اعلم
انما يفعل الله والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
نشر الرحمة على ذكرك والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
انما يفعل الله والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
جوار الله والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
او يقاض شيئا والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
وهو محض والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
عليها ما يستلزم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
طافوا صدمته والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
على كثرة والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
لو تركت والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
انما يفعلها والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
كلما كثرة والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
لو لمعت والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم
لا بد منه والله اعلم والله اعلم والله اعلم والله اعلم

الموت فالقطع والمن كان من حيث فقد الاصح ووجدان الالم من كون
 الطبيب لم يفعل في ذلك بحسب الال فما فعله من حيث هو بسبب صحة الال
 خير اليه الالم لعله لم يفعل في ذلك من حيث هو بسبب صحة الال
 افعله لانه وصحبه بها وموتها على ثلثة اصول الفصل الاول في اثبات
 العقول واثباته جملته قدرنا وزواياها وكيفيته انما هذا قد تبين لنا
 واصدح من جميع الجهات وقد تقدم في اوائل الكتاب وهو معلوم
 الحد بين العقل والعولاد فقد استنتج من ذلك ان اول فعل
 نقا من غير وسط يجب ان يكون جوهر البيطارق انما بدلته مستقلة في
 غير محتاج الى كماله ولا موضوعه كماله ولا في غير ظرفه او في غير
 قوامه فلا يجوز له ان يكون في ظرفه او في قوامه ولا في ظرفه
 لا عرضا لا فقرا بهما جميعا لا في جميع ما يستحقه هو عنها ومثل هذا يجوز
 احكاما لا بالعقل واما عددنا في ذلك لا يسيل لنا في هذه الاشياء
 ان اولها بالي من ذلك عشرة اقوال والاولى انما هي صفاها في
 التابته وسفها في التابته في سائر كتبنا وبالجملة فالعقول من اول
 الموجودات هي التي نقاها في سائر الفتن ارفضة في فصله وسالكه في
 ركنه ونعمته فيجب ان يكون موضوعه جميع اقسامه الفضايل والبهائم
 بجميع انواعها بالولاسنا لتطبيع خلقها لا غيرنا وتوصلها بالال

بصفاها

بستر

عقول

الذ

التي بعد ذلك ما يمكنها من غيرها وما يحجب البصر فيكون صفاها
 في كونها ذواتا كانت في حد ذاتها فالتبعية عنها مستحبة الوجود
 كانت من متاجرة عنها اجزاء الال من بعضها عن بعض وهو مح
 في الاشياء المتقدمة على الزمان وانما لو كانت متقدمة الوجود
 صفاها كان في غيرها المكارر العفاس في قوة وجودها والقوة من
 حواصل الحيوان والاول جوارنا في كل ما هو من غير صفاها من غير انما
 الفصل الثاني في كيفية توطئة العقول في اثباتها من مجموع
 فيض الوجود من المبدء الاول انما اذا صدر العقل الاول عن الله تعالى
 وهو علم المهمة لا يخرج من جنس واحد وفصل واحد لانه اول المقاييس
 في عالم الامكار في اول الاجسام وفصله اول الفصول والنسبة
 في الفصل كنسبة الملائكة الى الصورة حيث لم ينزل الله والاراقم
 عن كنهه باعتبار الفصل وهو معلوم من ملاحظة حلاله لان
 وفصوله واجناسه القرينية والبعية والوجود من حيث هو
 لا يجوز ان يكون له فعل وصفه او جهة التميز في حد علمه تقدم
 يكون له في ركنه باعتبار فصله عقله وهو فارق في الالهيات
 من نقله لوانه دللته ووجوبه في نفسه وانما كانه بركته في ركنه
 ابتداء كما قاله المشركون فلما عقل عن علمه انما هو تمييز كيفية صدر

عن الوجود لا يتحقق بالادراك كونه التام بل هو كونه
 كونه من حيث هو مصدر الكانز وهو الحركة في ان لا يتصور في
 الاكساح والوجود بالغير والعم بالشيء ليست معاً فيقول لاند اول
 الكانز كل له ملك الوجود يفعل به لا في كماله بل في كونه
 تفعل كجهتها فعل الوجود اذا علمت بها فلن صحيح لا في فعله فنقول
 الثاني له فصل وهو من اوله وروى في الثالث وكونه صورا باقيا
 الفصل الاول فقيه الفقه في الفصل الاول حيث هو
 بعد صدره عند الفصل الثاني لا يجوز له ان يغيره في كونه
 كونه ٧ ابتداء مع الفصل الثاني يغيره في كل واحد منهما فيكون له الفصل
 معايشه الرابع حتى يكون الفصل على العقل الثاني استيلاء في
 ووجه فهذا الطريق تكثر في الوجود وتنفرد في الوجود
 الجود على ان يبعد عن مرتبة الاعداد في الوجود تكثر في كونه
 يتضاعف الا اعتباراً حتى يحصل من ذلك عدد في الوجود
 وكذا في الاعداد في التواتر بغيره من الوجود في صورته
 اعراضها ونفوسها في الوجود الفاضل والرحمة على اودية الاطلاع
 وسكانه عام الاطلاع حتى يحصل على جميع العناصر في كونه

العالم

العالم الاضطراري الاول فالاول الاقرب فالقريب حتى يسيل جميع الوجود
 بقدر ما يواضعه في كونه الفصل الثالث في ان العقل مبدع
 من غير زمان وانها محفوظة عن التغير والحدوث في كيفية الوجود
 بالمبدعات الا لا في زمان بل في الوجود صلاحيات في الوجود
 بعد فضلها عن الزمان ولان الزمان مستلزم للقوة وهو تابع للقوة
 والعقول برتبة منها واما الثاني فلا في التغير والتجدد من غير زمان
 وما يتعلق به والعقول مقدسة منه واما الثالث وهو الوجود في
 الاعداد متغير في كونه وقد لا يكون في المبدع ثابت وهو من طوفا على
 له من غير اربعة لزم كلف المعلول حاله عدمه فلهذا العلة اربع
 لتوسط الحركة والزم من غيرها فانه متغير في كونه في بعضه في بعض
 فيه اولاً في كونه وجه في الثاني وتضع اقسامه مع وجوده الاول
 الاول الاول لا لا في كونه في كونه سواه في وجوده في كونه
 الثاني في وجوده في كونه في كونه علة الوجود في كونه في كونه
 لا ان يبلغ في المشهور كما هو محسوس من الحركة في الوجود فان المشهور
 ما كان في المبدع ويستحيل في كونه في كونه في كونه في كونه
 لم يصب في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

والمحركية الفضية الا في كونه في كونه

الاول كونه في كونه

الله في ارضه ورسالة لا خلقه وذلك تبين انشا الله في اربعة
فصول الفصل الاول في معرفة النبي ووجوبه على الله العلية فقلت
ان نوع الدين يشرف الكائنات وافضل الرتب والمرتبة
التي خلقها وافضل الاعمال التي يكتبها بمعرفة الله سبحانه ومعرفة
حقائق الاشياء التي هي معرفة الدوة ثم امتلاك طاعته واجتناب
معصيته بالخلق بالخلق بالزكية والقرحة عن الاوصاف الدينية
والترتيب في الاعمال الجيدة والتوجه عن الاعمال الرذيلة ومعلوم ان
البلوغ في هذه المرتبة العلية والارتقاء في هذه الدرجة القصوى
على عدة امور اول ان المعرفة والعلم والدين كان عقليا معناه ان
العقل يكون ان يتقبل في تفصيل لكن التحصيل يتوقف اوله على ائتمنة
لذلك والنظر العقول يكونها منسجمة في الشهوات ائتمنة صغيرة في
الذات الجمعية قد صدر جوهر رايها با وساخ تلك العادات
الجميعة وراى عليها ملكاتهم الجمعية المحيطة في قدر قدرتها على
كانها سائر وكنيسة في رقبته كما انها جارية والنام وليس كما
قد يقين بنفسه يكون النوم الترفيق في غير رتب المنام لوتر كوالله
في سكرتهم يهون والنوم الترفيق لولم يوقف اهلها في اذنه نوم

على يوم

على يوم بعثت فلو لم يكن رجل لقط الله تعالى بنوع ليو قطن من نومة غفلة ثم
يقولهم من صرعت جهلهم لم يخط باهم ان لهم صالحا يبيع ليزير فوه ثم لم يسمعوا
ويطيعوه ولا يطيعون في قولهم ليزير فوه ثم لم يسمعوا
هم به مستهزئين فذهب اكثر الناس ضياعا ومضى عامته كمن يبيع
التك انهم بعد ما وقظوا اليهم او يتفقوا ليس اكثر من ليزير فوه
سيلا لما غشي بهما نوم من رمد الغفلة واحاط بقلوبهم من مواس
العادة فلا يغيرون حجة ولا يقعون دليل بل لا يغيرون لهم من غير ان
عنه كما التدبير على فرقة منهم ليزير فوه والليل او غير ذلك ان
التحلي بالخلق والشراف والتجيز من ذائل الاوصاف مما في نفسها
شرف عظيم وبها جليل ولها في كتب العلوم وتحصيل العبادات
ظاهرة ومنفعة باهرة لانه العبادات الرذيلة والمخالفات الدينية
صدورها بغير العقل الذي هو من مراتب العلم ووسخ له والعيال الجيدة
الصفات البهية التي هي مقابلات تفهم صيقل المراتب العقل وجلاء
لجوه القلوب فخطا كانت المراتب اصل وانها كان الاتفاقيات بالسنن
الكثرة وافضل ومنه اليقين من التفسير لحقائق الاضلاق وحقائق الاضلاق
ومعرفة منافعتها وفضائلها ومضارها واذن لها مثل ما قلنا في العلم فالتفكير
العقل وليس كما يستقل فيه اكثر العقول لمعول اننا طبع عليها من

من الرزق والتمويه ثم عرف حجة من ذلك وتبين في نظر من جازها والمهاك قتل
منهم من يابده نفسه وينقلب طبعه بل عاتقهم كما جرت على جابر قاهر في رب السط
رؤسهم فيروض بالقول نفوسهم ومع هذا الرضا اقل قليل منهم من يرضى
بل كثر حيرة واحدة في اوسع ما يكون من الرضا الرابع الا ان
من الرضا كما نوره والافعال السنية قبايح مفضولة ومع هذا الرضا
في التباين الاخلاق والعارف عظيم تأثيره كما لا يخفى على من له بصيرة
كثيرة الاخلاق فيها غير انه لا يسيل للعقول لا معرفتها وتميزها من
منفعتها كما كانت تسهل من ان كانت في حياضها اديب يؤيد لهم من ان
من ذلك الخامس ان الاين من الرضا في اوسع درجات العلم والخلق
والعمل كجراح لا يرضى به لانه طويلا يكتسب فيها قليلا قليلا حتى يبلغ ما
يكون له من ريبه وهو في هذه المدة كجراح في خروايات الحاش من الرضا
والعلم واللبس وضع الاعراض والتمرس من طوارق البلاد والاشيا والغيرة
من اللات الزرع والنرس والجهاد والحداد والقتل والطنج والادوات
الغزل والنسج والحياسة والتمياطة وكسباب البناء ومما وجب ابناء
وكسبية الوردب وغير ذلك مما لا يحصى ما غير علم الصنوب وغير
اشيا لا يستطيع لها ولا يقوى عليها رجل وحده ولا الف والاسر الله
بل يحتاج خرواها لا جازة كثر من الرضا في كل ما وجد لا متقاربة

يعلى

يحل كل فرقة منهم غلا يتعا ونور ويتعاضد ونرا على علم وتباينهم
تقع بعضهم المدايعات والمعادلات في حقوقهم وسائرهم ومن الرضا
ان اكثر الناس لا يكتفون بحقه ولا يرضون بحفظ بل كل الرضا طبعه في نصيب
غيره ولا يرضون من نفسه فيؤد ذلك في بعضهم بلا التباين في الرضا
والقناع والعاقد من الغرورة يقضيه الى حبه لا يرضى له على حقايق
اعمالهم ودقايق افعالهم ومقارير اجسامهم ومولز من صناعاتهم
على احقاق حقوقهم واليهما حقوقهم ويقدر مع هذا الرضا في الرضا
سياسة لهم للضم قائل يطيعون ويقفون من رعايتهم في الرضا في الرضا
مقرب بليل وجاه عظيم يطع فيسلك امره ويأمله في الرضا في الرضا
ذلك الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
للرئيس اعلم في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
وهو في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
اغذية في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
هو في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
العامة في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
صاحبها في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا
صروقة في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا

ليس له نية ما يكون الترتيب فيهما ومعلوم ان معرفة مزار ما و
 منافعها وسالها و منافعها لا يكون بالترتيب فان رادوا جردا و
 غدا ويختلف ترتيب الامور المختلفة والاعلانية المختلفة في الدار منته
 بل في شخص واحد في احوال و اوقات مختلفة احد في الايام
 يلغى بظرب باط فضل عن جميع الاعدية والادوية بغير تها الت
 لا يحصر بالدرتباط ولو كان في الطريق على معرفتها هو الترتيب
 في من تجر بنية و وجه ملكات الناس جميعا فانه القور والتمت
 تامل على وجوب وجوده في علم بحقائق الاشياء و دقائقها
 كليتها و جزئياتها ما يتعلق منها بالمال لا العقليته و النفية عما
 بالصحة البدنية و بقا و الحيوة الدنيوية منافعها و مضارها و
 مقاررتها و حقوقها و تداريرها و سياسات و اجرائها و معلوم
 رجلا بهذه الصفة لا يكون الا مؤيدا من عند الله انتخبه خلقه
 و انتخبه من عباده و استخلفه في الارض بخلق عليه كل ما يكون في الدنيا
 بحاجر احوالهم و جود رعايتهم يكون امره الله و قوله الله

وهو

و حكمه علم الله ولا يكون له الارض في الابدية و من الله و من الله و من الله
 بالتيهم فقد انقض من جميع ما قلنا و وجوب بعث الدنيا و الارض الى الرسل
 على الله تعالى و امتناع خلق الارض من جميع و خليفته لله تعالى و ادم نوع الانسان
 باقيا فيها حتى لا لو كان وجه الارض رجل واحد يجب لمن يكون في
 حجة ولو كان انسانا يكون احد ما حجة على صاحبه و الا لزم التمسك
 نوع الانسان الذي هو شرف الخلق باطلا و تبادر و كسلا التمسك
 يكون الخلق عن رتبة عاظلا و ان هذا الشيء عجيب و لانه على ان
 يفعلوا كحكم التقدير الكريم الوهاب الفضل الثاني في وجوب انبيا
 الله الكرام على الصلوة و السلام و اختلافه في وجوبه على السلام
 تقدير الوجوب في تمام يجب لمن الكذب فقط ام مطلقا و الكذب
 في التبليغ فقط ام مطلقا و في الكذب كبيرة كانت ام صغيرة
 و الصغيرة حسيبة كانت ام غير ما ايضا و الكل بخلافه و هو ايضا
 و بعد البعثة ام قبلها ايضا فذهب على قول قوم و لا يب فرج
 العصية من الكذب و غيره مطلقا بعد البعثة لان المعصية مما لفته
 عز وجل و لعق عليه و حيانته لانه و النبي ايمان على وجه و حارسه
 و خليفته في الارض و حجة على خلقه و شاهدا على عباده و قيمته في بلاد
 فليفت يكون ان يجمع ما تان المرتبان لم كيف يجوز ان تلف ما تان
 الرعيان والامانة

الميزان والوزن كل من صاحبها وشتان نعم ربنا ما بين اليقين والظن
 والاشك والظن كجابر الظن من لا يعرف حاله او غير ذلك من غير علمه والاشك من لا يعرف
 في شئ من القبح ان يترتب هذا الشئ اليه ولو يوم اشك به لم يملك
 ويقرب من هذا الصنيع قبل البعثة واما ظهور بعض الآيات والادب والادب
 على صدور بعض المعاصي عن بعض الانبياء عليهم السلام فاما في زمانها بعد البعثة فبوجه
 على وجه من ظهور تلك بعض الامور الطبيعية التي هي من طبيعة النفس فبوجه
 انها من سمات الطبيعة طاعة الله كما تلذذ بالنعمة والسرور و
 الترويح بجملة المرات فانهم على علم الحلو والغير وهم ورفعة من نعم
 يعترفون بها لانهم كل مثل هذه الاشياء معصية واما نسبت التعلق بالبعثة
 اليهم فيكون من يوزن لما قلنا وتبين انهم على علم الله عليهم السلام
 من يوزن لا ارباب معبودين كما توهم قوم مفتونون ولا ما يجوز
 والاشك عليهم السلام فاقرب ما يكون ان يقارن فيه ما قاله الشيخ في قوله
 رحمة الله وهو ان استهو من احد ما يكون من انتظار وهو محض
 على علم الله والى ان رسل الله عليهم السلام ليس بهلوه وعتابهم و
 الاخذ الواردة في ذلك يجعلها عليهم هذا يحصل قوله ذلك لا يخرج
 لو كان له سلطان على عقول الانبياء عليهم السلام ولو انهم لم يكونوا في
 فرق بينهم وياي غيرهم ولم يجر ان يكونوا في الامانات الله وهم

قوله في الاضمار ما اول
 صيغة لم يعللها في الاضمار
 يؤيد ذكر تلك الاشياء وجودها
 والاشك من لا يعرف حاله
 وما كان قبل البعثة

لقد

لقدوه وبذا هو تسبب امتناع صدور المعصية عنهم اذ لو لا حجة
 النيطار وطاعة كائن الناس جميعا معصية من ولا من له في ذلك شيئا
 من عند الله تعالى لمصلي فلا محذور فيه ورحم ان السوء لا يجوز له ان يكون
 منهم في الامور الحلية والنجاسة المتعلقة بالاحكام والتبليغ لا في الاصل
 في غير هذه الامور فيخرج او يستحق ولا يباح فينبغي ان يكون له ان لا يترك
 فاما في يوم من الجبريات استاذة مثل دوران الناس في انفسهم ولو استعملوا
 كان احدهم يسهو في التعلق حتى انهم يظنون انهم يهلكوا بذلك فاسم الله
 تعالى في حجة الله عليه السلام في صلوة الظهر فيم في الركعتين فيقول الله
 فقام فعلة الاذنين و ذلك ليظهر انهم يسهو ان السوء لا يكون
 يوم يهلكون لا في الضعفاء لا يظنون بل يجهلون بالقول لا يظنون بالفعل
 الفصل الثالث في طريق معرفة النبي صادقة دعواه ووجوب تصديقه
 على الله اعلم ان النبوة لما كانت رسالة الله لخلق خلقه في ارضه
 من الامانة منصف جليل وجاه عظيم ودعوى عظيمة غائبة عن الناس منور
 عن الكون ليس لها دليل ولا ما يعرفها سبل فبالقرينة على الله
 تعالى كما احصى النبي صلى الله عليه وسلم المرتبة الجلية التي هي مرتبة شرفية
 اليه وخطوة منيفة لديه ليس يرضى اليها بشئ يقدر في دعواه ويدل على
 انه من عند الله وليس يجوز ان يكون من عند غيره من افعال الله وخصايصه التي

لا يتأتى من غيره حتى يدعى على تصديق بغيره فان لا ارضى صلاحيته لل
 دلالة له على استوعبه وخصيته كما ان ملكا لو اذ لم يسلطه ليقوم رسول الله
 على بلق امير اعطيه كتابا مشتملا على غنمه وطوره ليكون تحت لفظه
 وذلك اني لست المحجة لكونها حصلت بغير الناس على ايمان بملكها و
 ايض فارق العادة لانه في حق العادة اجازته في حدوث امور
 لتوضيح هذا ان الكيفية التي تحدث في هذا العالم على سبيل ايجاع وجوع
 الله تعالى في الوقوع ثلاثة اصناف احدها ما هو بتأثير القوه الدارسته
 وحدها غير مدخل في القوه الساميه كاحراق النار وتبريد الكافور
 والثاني ما هو بتأثير القوه الساميه وحدها كالتساقط من شجر او
 الثالث ما هو بغير من التركيب من القوه ان كثر البرد والحر
 بغيرها هذه امورات التي تحدث على كونه حادثة على جرم
 الله في احدتها ولما كانت بسببها على اكثر الناس خفيته وكونه على
 قوتهم وشأنهم ان يتناولوا ويستعملوا بالاسباب الارثية ولو شققت
 واصبحت من هذا القبيل السحر والتعبه من العلوم الغيبية والاعجاب
 فان هذه جميعا من سبب ارضيته او مع كونه خفيته بغيرها
 ويتعاملونها ويتناولونها كما تجلج في الحجرة فانها ليس في من هذه الاعجاب
 ولا تنال بالتعلم والاكتر سبب لان التعلم يتوقف على السبب فاذا اتفق
 السبب عند المذهب كسحق القوم فلا فيه معلوم انه ليس من شرايق
 الا انوار الساميه ولا من تأثر الطابع للرضية وليس لاحد الكسب

ذلك

ذاك وبغيره بالتعلم والحيمة وكذلك في الشجرة فانها لم تبالد له ولا
 بالطبع وهو يابن ولا بالاسباب العارضة لكونه اقربته فانها لما جذب له
 وضع ارضه لطقوه جازية او دفعة واما التوكل فيجب قول الامور المشارة
 او نحو ذلك فليس من جرم العادة فانها سبط الكيفية والتسوية في الابقوه
 الحية ونسبة رباته لغير الناس عن غيرها ولا يستطيع احد من رباتها ان
 اعطاه الله تعالى اياها وكونها انما عطية من عند الله تعالى وهو من لونه
 وجبلته يكون مقارنة ومطابقة له عن نبوة لوانه وبالحجة
 بالله تعالى وامنح له من مطابقة له عن كونه لا ذرية على الله تعالى فلهذا
 مقارنة لها ولكن مخالفة في حيزه كمنه مثل ما روي عن السيد المتكلم
 انه سمع ان محمدا ص د ع ل عور فهو في هذا عالم ولا في غيره
 الصوحه وسبع له من القبر في بئر فبسطها واما في غير ذلك
 هو براقه في بئر فليكن له ما في حيزه وانما يدور بها بقدر حيزه
 عادت من غير دعوى نبوة ورياسته فليس كمنه قد يهدر من بعض اولياء
 الله مثل نوره مريم عليها السلام كما دل عليها قوله تعالى وحمل عليها زكرا بالحق
 وجد عندنا رزقا فاس يا مريم اني كنت ندا قالت هو من عند الله ولا حياء
 اصعب من غير فبسطها من بئر فليس كما دل عليه قوله تعالى انما انزلت به قبل
 اليك طرقت ورياسته من غيرت والتمتع بعنته في قبل ما بعنته
 فيسألها صا كما في الوجود من رزقها في فارس والهند في حيزه وساج
 طاق ان يرد

ليلة ولادة بنتها صبيحة التبريد والرسم والتطويل الفاضلة والدي الذي قبل بعشره
 عليه الله وبالجملة فقد تفرغ في ان طريق معرفة النبي من معرفة ظهور المعجزة واما
 معرفة المعجزة بحيث يميز من غير ما فاعلم الملتزم في معرفة الدعوة واما معرفة
 بمعارفها واما معرفة الاعمال الفريضة التي لها حساب فحقيقه فالله اعلم
 بفهمهم بما سبب العلم والاهل واليه يرجعون في كل ما يصدر من حج الله تعالى وهذا
 كانت اسمة اول من آمن بالانبياء واذ عن المعجزة واما لم يرس من اهل
 التيمر والعلم فان كل واحد من الاعمال الفريضة يحتاج لان يتقدم به ما
 الناس؟ تهية ولو برقية وانشية وهذا لا يفيح السجود الى جلال المعجزة فانها كل
 طوبى في حاضرة كما يتهد به على موسى وسحر السحرة واما الفاضلة فما هم
 خسرنا به تارة وتارة كانت وزع اولكهم الحظ في ميلهم في سنة اديانهم للاذليل
 لهم بل انما هم اذ ناب رؤسائهم والرؤس بقية الذنوب فاذا ذهب
 علاقتهم طريقا اتبعوا سنة كل ذنب الفضل الى العز في اثبات نبوة نبينا
 وسيدنا محمد بن عبد الله خاتم النبيين صلى الله عليه واله الطاهر السري قد
 علم ان نبوت النبوة منسفة في ظهور المعجزة فمعجزة نبينا صلى الله عليه واله
 وسلم انا طلبة بر كبر شرف زمانه والمتشرفين بشهوهه وعيا كثر من ان
 يحيط بذكرنا الدفاتر والاسفار واستمر من ان يفتقر لتواتر الاضواء
 اما الامثال الجودين من ذوات الفضل الشريف وشرف المنيف فلنبوة
 منسفة في اثباتها لصيرها المعجزة الفاضلة بالعلم وهو الكتاب الكريم

الناس؟
 خسرنا به تارة وتارة
 وذكر كثر

القران

والعقل العظيم وظهوره ارسوبته به بالتواتر والتواتر مواجبه جماعة للذي
 لسبب كثر قسم ومضامين احوالهم الفاضلة على الذنوب من غير ان يكونوا انهم
 انفسهم قد شربوا به بعينه او ان يجرده عن حجة امتنا لهم لان طوبى اخبار
 لا مشا بدتهم اياه لفسه ولا شك ان العلم اهل بالتواتر علم جزئياتك
 لا يقبل اشك ولا يتفرق اليه استهتة لانه اذا لم يكن في اطرافه ولا او
 سبيل تجوز الكذب فقد بقى القدر ضرورية كعلمنا بالملوك الماضية والارث
 التالفه والبلا والبعيدة وغير ذلك من الاشياء التي لم يست بسببها وتبين
 ان اضا المؤلف والمخالف خلفا عن سلف اكثر من ان يعدوا من ان
 يجد كما من الاقفا مشهورة والاشفا بها مطونة بان محمد بن عبد الله
 صلى الله عليه واله وسلم قد اوعى النبوة ولانه قد قرئ في دعواه باظهارها
 القران ولانه قد تجدد به جميع صا ويد العرب فصح وان محمد انهم
 لم يات باخر كلام يعارض به اقر سورة من سورة ولاداية من اية
 مع سورة عدل وتهم وتقصهم في جاليتهم ومع بلوغهم من البلاغة و
 لا حيث لم يبلغ ارضه در جاتهم منذ ورسلا اليوم رجل من
 والاصح العلم مع من المارسة استبدية والمدارس العيسية في العلوم العربية
 والقنوس اللادبية التي تداولت بينهم ولم يكن الفتى يومئذ ولو
 القابلية يعارض القران لتواتر به الاخبار والروايات ولم يهبطوا

كذا في ارضه
 باو بر ارضه
 مستوفى

المفسد كما راعى لها من الله
عنه وجعل يتجلى في ذلك
قبل الاتفاق والتمسك
كانت مستلزما

العتود والغبى واما شبهة اليهود بان ملته موسى على بيتنا واليه وعلى الصلوة والسلام
ان كانت مستلزما للعقلية كان رغبنا فيها واذا كان رغبنا فيك الملتمة فيسرا
منه بطلان ملته حتى يحيا الله عليه والى الاستلزام ثبوتها في ذلك فالجواب
عنها ان للعقل والمفاسد تختلف بحسب اختلاف الازمان والاصوال والاشخاص
والعادات وغيره فمجرد ان يكون ملته موسى عليه السلام مستلزما للعقلية
ثم تغيرت فصارت مستلزما للمفارقة او كانت مرادفة على حالها بل يكون
ملته محذورا اصلها بعد ذلك المدة على ان تلك الشبهة جارية في حال صلح الله
عليهم سلام وانه سائر النسخ التي وقعت في الاحكام كما جاز العتورية التي
كل ما يدب على الارض كانت حلالا لادم عليه السلام ثم حرم بعضها على
نوح وكار الخناس موسى عا في ملته نوح ثم حرمها بعد ذلك على الفروع
بان الاخمين كالحلال في ملته ادم ونوح عليهم السلام ثم حرم في ملته موسى
جوانا في ملته محذورا غير ذلك ولا ما شبهه تا يهدم بان موسى عليه السلام
قال لقومه تمتسكوا بالتي ابداء افا دام ائمت باقيا كما في ملته موسى باقية
مجاها بالاولاد ان هذا الخبر لم يثبت من اليهود بل هو مختلف في لو كان ثابتا
لا يجوز ابيه على رسول الله صلى الله عليه واله ولو اجتمعا به لروى في كتب واما ما
من اليهود اذ لم يثبت من موسى عليه السلام لانه صا حث لقران باسم
اشخاص من عدد التواتر وتال ان الله على تقدير شدة منه ايف معلوم ان

فيما بينهم

اشباه

اشباهه من الاقوال ان يكون مقيدة بقيد ويقف في الاحوال القويك لصدره لا تترك
زيارة ابدان المراد به ما وصفا حياك او في بلد جمعك او في معدودين
او اعتنا في كقولك صل في المسجد ابدان وكذا في ابدان المراد به ما وصفت
ملككم باقية فليس يراد ابدان دوام التمسك مطم المطلب لخاصة في
الامانة واما في مثل التوبة خلافة الله في بلاد وهو وسفارة له عباد
وذلك ان المراد بالامانة رياسة عانت على لامة المطلق على سبيل
التيارة والملافة من النبي في جميع ما يتعلق به شريعة امرهم ودينهم و
ديناهم والمقصود منه بيان ان الله في سبعة فصول الفصل الاول
في وجوب نفي اللام على التواتر اصلها في ذلك فالجواب
لعنهم الله على ان ليس له جواب بل كل من يقر الامانة بوجوده محاربه و
الخروج عليه ولهذا سوا بالخروج وهو العات على انه وجب على الله
سما للاعلى الله تعالى ولا عقلا وهو الامانة على وجوبه على الله تعالى عقلا
وليس كما في شرحه ايضا قد نطق به اكثر من ان يحصى والدليل عليه هو ما
في وجوب بعث النبي لم يعين بل هو ههنا كذا لا يتاح للناس ان يثبت
التكليف العقلي وضرورة استكمالهم على مدارج الكمال وضرورة
التتميم في جميع ما مضى من انهم باقية على شمسهم وتحت
الله عليهم وخطيئة لهم فيهم واذا زادت التكاليف على
ايضا بعثته النبي وسما الامور التي تستدعي غالبا او على ضرورة اجتماع الناس
من الناس وكثرة من اهل الباس مثل الجهل والضعف والاعداء وحفظ السلام
الاجتماع

والسليمان ومثل الحج والجمعة وغير ذلك زادت الحاجة فزودت بالرسول
سلطان عليهم خير بقاء الحق جميع السورس ودقايقها وليقتير رتقا ومثقبها
ولفظها واحكامها فان كان ذلك ثانيا فذلك والذبا لقوة كمال
يكون من رجلا يصلح لمن يكون خليفة له نائبا منابه حتى يتطوع ان يفعل
وتسير سيرته ولقمة دينه ويكرسه فلاما كعبه ليس يكون منصوبا
عند الله تعالى منصوبا عليه من لدن مؤيد الحق قاهرة وادلة ظاهرة
مثل النبي ص حتى لا يسمع الناس النطق ومما لفته كما تقدم في حاله ٢٠ بعينه
بل هو منها ابلغ واتم وللايات نصب مثل الامير واقتيان من الناس
ضرورة للضم ليس من شئ نعم ان يكونوا بذلك من ولا يقدره حتى يتحقق بعبادة
بل لا يعلم بذل الامر كنهه الا الله تعالى فكيف لهم باختيار ولا في التفت
كان يديهم كالزعرور انهم يديهم فلا يكون للام عليهم حجة بل لهم عليه
الحجة والمنة فاذ لم ير صوابه فلم اذ ان يكون ولا في امور الناس
ولما فهم مفرقة وانما يشتهر كل امرئ ما يرضى لنفسه من حيوانه وادبها
يتفق اجتهادهم على شئ واحد وهو معلوم من الاتفاقات الواقعة في
الكليات واشتمالها على النواع من الافراق نعم يجوز ذلك بتعليلها
لرجل على الاستطاعة دفعه وانما هذا امر سلاطين الجارية والملوك
اجبارية وليس بامر عدل وسلطان حق واما ما قاله المتأخرين من
انما يجب لطلب الامم لمن يكون فيه مفسدة واما ما اصحابها فلا يجوز

عنه

عنه ان الامامة مثل النبوة بعينها والمعرفة معديها جميعا اصلاح الدنيا والدفعة
فانتم اللذان اجتمع لهما بلون واما ما قالوا الله يجب ان لا يرضى منفعته و
من انما يكون في الامام حاضرا ومثوقا في الامر وليس شئ منها حيا
عندكم فاجوب عنه ايضا ان الامام مثل النبي صلى الله عليه وسلم في كونه
الدمور عند حضوره كما انكم ايضا لا تستطيعون ان تكونوا كسابقين جاريين
في الماصين من التبيين كما فعل ابراهيم وعيسى ويونس وغيرهم من الانبياء و
بينا انهم هم جاران ما جاز من كونه ولم يقر ذلك بمقتضى عدم ابراهيم
فكلفت في شئ الامام حيا ومثوقا واستر فيه ان مانع الحضور والتصرف
لما هو من جانب النبوة والرعية لطفيا بهم وعصيانهم لغير الله تعالى ومن
النبي والامام بل هم يفعلون ما يجب عليهم من الامور والتبليغ للذليل
لناس على الله حجة بعد الرسل فان الحج هو المطلب وليس له ان يعطوا ولم
يقبلوا فالتقية لما هو من قبلهم ووجه الله وحججه بل من قدر انكروا في
الامر والتموا الحجة على الملوك واليه فان مثل النبي والامام مثل اسلافهم
ضياء العالم ونشأ احمد بن زيد النابت ونشر النعم والبركات في العالم بوسيلة
اسم الله ونشرها في الدنيا انما هو بوسيلة وجه النبي صلى الله عليه وسلم
نعمه ولسط كرسنه الدنيا والاخرة انما هو بوسيلة وجه النبي صلى الله عليه وسلم
وجهها خير كله ونعمته ورحمته ولنزل كرسنه في العالمين وعنا عيسى ص
سنة كما وجب وانها لم لو اطاعوا والفاقدوا الحاضر كرسنه واسم الله هو

٢٠

من ذلك من تلقا انفسهم ان الله لا يظلم الناس شيئا وكون الناس انفسهم ظالمين
واجتبه العامة على سميت الوحي على الله به انه قران اجمع سليمان بعد رسول
القرص على استنساخ خلو الوقت عن خليفة واما من جهة ان ابا بكر ركب
على سقيفة بني ساعدة وجمع الناس حوله وتروا اليهم الكشيما وهو من
رسول الله صلى الله عليه واله الصلح عليه الترتيب فضعه المنبر وطبقه قال
في خطبة الا ان محمد اذ مات ولدت من بعد الله عز وجل بقوم به فادر
الهل على قبوله ولم يقبل احد للاجته اليه وكنت لم يرزل الناس بعد من
استحقاق في كل عصر على نصب الامم بعد الامم وجمهور من بعد على طاعة
المقالة التي لليليق بها من الرسالة في اصحابه من طه هوان الدجاج
عندكم انما هو اتفاق جميع اهل العقل والعلم على عقد قولهم حيث لم يشر
على احد منهم لم يبرهنه فاقه فلا اضرة فقيته او حفظا لمصلحة على
هذا ليكون حجة للقران لم يدخل فيه على بن ابي طالب الفرسواير المولى
فاجاب عليه العلم باقفاق السليمان واما الله امرها بسط رسول الله
وسيد اشباب اهل الجنة وعباس عم رسول الله وسائر اولادهم الذين
هم يبايع العلم وسائر الذين رور فيه ان يعلم علم الاولين والاضرب والبودر
والقدار وعمار القهوانه شانه على النبي صلى الله عليه واله وسلم من
دار وصديفة وغيرهم من اهل الله القهوانه واعاظمهم الذين لم يخلصه في صلته

تليق

السنة من سنة الله
التي هي على ما
كانت عليه
من قبل
القران

شانه ورفعة كالحض فاق قبل مولده ولما لم يكونوا داخلين في الدنيا
وكلهم لما اعتقدوا على اجمع اولئك وعلوه اليهم ورضوا بهم قلنا لو
وانتم من ابيهم علمت رضاهم واحسانهم وهم لم يستأذنوا منهم ولم يشكروا
ولما ولدوا لهم وهم ولدوا لآلهم بل لما فرغوا من جنتهم رسول الله صلى الله عليه واله
صلى الله عليه واله وعلموا انهم ذكيت الامم وهاجرتهم وهاجرتهم
من الجاهلية التي هي من الجاهلية والقران في الايمان والعدل منهم بعد
كلما يقتضيه في ايمان طوايف الامم من سورة وكتب الاضار وابير بها طوة
فان قيل ان الله بعد ذلك استقرت امره او انزل او اكثر مولاه وايضا فاقوا
او وكنت وانظر ابا بكر البيعة فحصل في الاتفاق منهم جميعا فلما نقلت
من البيعة انما نقلوا على وجوه اتفاق صحح كما علمت انكم منها ان امر
المؤمنين عم وابنه صلى رسول الله فطية صلوات الله عليهم وعباس عم
رسول الله ومجاعة من قران كانوا جميعا في بيت فاطمة عليها السلام اذ
بعث محمد اليه يدعوه لبيعة اليه برفقة عيسى بن علي فامرهم على
جمع على باب البيت فصاروا على اخرج والاد امرت على بيت
في بيت فاطمة عليها السلام خلف ابيها وقالت ان الحق في بيتي
والا فاشط رسول الله فقال ان لم يخرج لاجرتهم عليكم ثم عدوا اليها
فصبر برحلة فخره على فاطمة والقائل على وجهها ورحمة على ابيها
رسول الله من قبله فدخل البيت فاخذ اولاد بيعة لبيها المؤمنين
ثم قبض على بيعة بجره لان اولاد المسلمين فاقا له بايع ابا بكر فقامت

وهو قد صح يدبر تحت الطيبة لزم ابايع فقال فرست بعد ان تف عفتك فتح
بايع عليه لام ومنها ان عيسى لم يبايع ولم يفرق احد من ابيهم يسلموا بها
تحت الطيبة فلما حوت بن صاحب ابايع ومنها انه عيسى لم يبايع على
البايع لم يوا بايعهم فحيا في يدهم وانما سكتوا لوجوههم وهم في موضع
غيره من ذلك فمثل على البعث لوصح وقوله اليه كيف عمل على عيسى
ويدل على ان عيسى لا يظلم هؤلاء على ال محمد ص وعظمت حقوقهم فيلزم
الناظر على هؤلاء انهم كيف يقصرون الفهم على الله عز وجل ما لم يبعد ذلك
فان هذا الجاه لو سلم وقوله ايضاً فقد يقضه عن نفسه وواقعه يوم
من اعوانته كما هو متواتر بينها وبينهم حيث قال طيبة لانه كان في حنته
ار من غير رتبة وصلاح ورتبة الله المسلمين ثم تفرغ على ما مثلها فاقتره
لو سلم هذا ايضاً فانما لم ان تحجونه وانما لو كنت القوم والوكر فانه
تركوا رسول الله صلوات الله عليهم وخرجوا مع اعترافهم بانه الله الذي
وباتر من انفسكم حتى جعلوا ذكركم واجهوا على خلافه لانه لم يبايعهم
اول الجاه يدعون او بدليل عقلي او بنص من الله ورسوله وهم لا يقولون
شيء منها فالذي جعلهم على ما فعلوا يا منس ما فعلوا من اتيه الاشياء من الله
عليه او فرجاء الفصل التاليف في وجوب عصية الله وقصص الامم
جهات الفصل على الرعية والتقصير عليهم من الله ورسوله على الفصل
والتي هي اصفوا في كل من التامة والامامية على الوجوب على هؤلاء في فهم

الامامية

اما العصية والاضحية فلا راد الا ما تفر من الزيادة ونظر ما وما كما تقدم من ان
مستواها من دم قتل من معا دنس منها جميعا خلافة الله في رضى وعالته
خلقته فلو لم يكن الامام معصوما وفضل من كل امر هو الام لم يكن يكون تحت
لله عليهم ولم يجب عليهم طاعته بل كان من هو افضل منه وانعم احواله
بهذا الامر وكان من هو مساو له ولا في تقديم المفضل للمعصوم وكذا
تقديم احد المتساويين على صاحبهما في حق ذاته في امر الله تعالى مقلدا
هو ترجيح غير مرجح في نفسه مطلقا وايضا فان في النقص من النبي الامام
انما هو اصلاح معاد الناس بالذات ومعاشهم وكل وجه من المتساويين
مستحق عن صاحب المفضل والوجه المفضل منه اليه واما وجه التمس
عليهم فلا نه وليس كل من يمكن معرفة الامام والاطلاع عليه من طريق الاضحية
والعصية بعد ما ثبت وجوبها للنهار في غاية اخفاية بعد الاطلاع
عليها فيمكن من تعقل منها اكثر الناس بل لا يفتقر الى الاقليل فان الاضحية
والعصية نعم الامانة وتوقفا من الامانة فان ما اتفقوا البر بانها من
الامام يجب لمن يكون معصوما وفضل من رعيته واما من يكون معصوما غير الامام
او يكون غير الامام افضل من غير الامام فليس في ذلك من المستحيل بل يمكن عليه بل
فاذن لا بد من ان الامامة لا تنسب اليه الا بعد ثبوت اختصاصها في هذا
ايضا في غاية الاستغناء لا يتأخر الظفر به لانه العقل والادام جميعا على
كافة المتكفون ولا يمنع من مثل هذا المطلب العام التمس على مثل هذا الطريق كما كان

على الفاضل والمعصوم

انقض

قبح من العلم العلم فلو لم يكن نص من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الامام الخليل الذي هو من آل
 البيت بل لا يتأتى معرفة لواحد من الناس كما لو فرض لم ينسبعت نبينا لم
 يدع الناس في اتباع النبوة لم يعرفوا النبي في علمه وعلوه وقدره وسوؤه فافكر
 ذلك في انقراض عرض رساله الرسول ونسب الامم من الفتح والفتح
 الملهم اليه من زياره ابيهم القدير صلوات الله عليه ثم يناقض ذلك في ان
 عباده بتفكير من نفسه وتضييع حكمه فيمن ذكيت بل ونسب ان قد كان من جانب
 العباد اذا لم يطعموه ولم ينقلوا حكمه واجتهادوا في اخفاء امره وبذلوا جهدهم
 في الظلم ونقض عهدهم فاذا وجب على الله تعالى ان ينقل الامام في الملهم
 كيمه الرسول ولا ينفقه كيف وليس شانه الاتيخ رسالاته في سبب
 من المراتب لم يبلغ بعض الناس فلاحه فيكون في ذلك من تقصيره او غير
 غيره من الرعيه وما على الرسول الا البلاغ المبين الفصل الثالث في تعيين
 الخليفه والامام بعد نبينا عليه واله الصديق كماله في جهوه العاصه على ان
 الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابو بكر وقليل من الناس على انه العباس وهو
 الشيعة على انه امير المؤمنين على من له طالب صلوات الله عليه وامامه
 اليه برفاقه واصحابه عليهم باه باشرافهم انما هو الامام الذي قد اذبح
 واقتضى ماله وهم معترفون لا يجوز الامتناع من استخلافه وهو من ان ابا بكر
 خليفته طعن على ابنه في ذلك حيث كتب اليه من خليفه رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم انما بعدنا في الناس قدرنا رضوانه فانا اليوم خليفه الله فلو لم

بان اقرحوا واثم اذ لم يوجب
 من هؤلاء العقلاء برغم فضل
 عن خليفته انهم يعرفون بان
 منسوب من قدام ومع ذلك
 خليفته رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم

عليها

علينا كان حسن فلو لم يكن الكتاب في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قال هو خليفته حسن وقد اذنت القدر في قرآن وغيره ما ابو بكر حسن من قال
 ابو بكر انه كان في السر والعلانية بالسن فانما الحق من ابي بكر لقد ظفروا
 عليا حقه وقد بايع له النبي صلى الله عليه وآله وسلم واما ما يصفه في كتب الير قد لا تلتفت
 فوجدت كتابا صحيحا يفيض بعينه بعصارة يقول خليفته الله ومرة خليفته
 رسول الله ومرة ترايضا الناس في ثم وعظه وزناها عما فعل واما خلافة
 العباس فلم يصل اليها حجة منهم الا ان ينادوا به ذكيت وقد نقضت
 بالرجوع منه والقرآن ابي بكر دليل على الفتح اصلا لوجه بقا الملة
 الحمد لله اليوم النبوة لا شانه في الملهم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم واما خلافة
 امير المؤمنين واما المفسرين على افضل صلوات الله عليهم في يوم
 الدين كذلك هو في النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومحمد خليفته النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من الطرق الثلاثة مجمع ومن طريق الرابع هو طوطى المعجزة كما
 في بعض النسخ على كلام الامام في قوله العصب فلان من المواضع الذي
 في قوله لا احد في ان واحد من المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الاطبا يهتدون في النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانه سبط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليهم اجمعين ليس في عرض ان توجه في شانه امين العصاة الله
 عليهم كانوا يرون من ذمهم كفره وخطم صاروا في بقية عمرهم حرة
 باعتراف انفسهم انهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ اوصى على ولده علي
 وخليفته من بعدك ومن يد اقد عصوه وخالفوا امره الذي لم يزلوا

انقل

من شيعته على عيسى بن مريم ^{عليه السلام} والذين هم في حقه ^{عليه السلام} ولا امانة في الذم قلنا
 شيئا لم يخلص فيه مؤلف ولا مخالف فاذا انشئت له من كل جانب
 على وابنه فلو لم يكن على او هو وبها وهو من مصروفين لان شيعته الامامية
 الامية لا تمنعها بدو من العزة والمهابة ولا يجد لها الامانة في نزع
 ايها عليهم السلام فالعصية المستحقة للامانة قد انحرفت في خلافها
 طالب صلوات الله عليهم فهو المحض بالامانة والمجاز بالجملة بعد رسول
 الله ص وهو المظهر اما طريق الافضلية فلان عليه السلام كان افضل
 الناس بعد رسول الله ص حتى ان اول خلفائهم لم يكن له نصيب من
 بوقه على رؤس الاشهاد اقولوا فليست بحجة في حقكم وتابعهم
 لم يتماشوا ان قد مر راضهم بالجماع العباد لولا ان على لم يكتف عمدة البرهان
 على ذلك هو ان المراد بالفضل هو استحقاق المدح والتواضع بالانفاق
 وبالفضل من غير ان يكون احق بذلك واليق وغيره الذي هو ضرورة الاسباب
 او نسب والراضة اما فضائل جسمانية او حالات نفسانية وهو
 قد جمع جميع جهات الفضل بل استوفى على عرش الفضل حتى ابقى
 لذو فضل فضل الا وهو شرح من بعد فضله ولذا لا يشترط في شرفه والذو
 هو لعله لو لم يكن عند شراطين مشرفة واما السبب فاحتمت لرسول الله
 ص حيث اثنوا على سائر اولي ذر ودين له بكر وعمر ودين كل
 مسلمين فقامت من تراتبه ودينه فقامت من انما تركت لنفسه انت

امر و صفات توجب
 ذلك تستحق جهات افضلية
 و هي اشارة خارجية او اشارة
 وهي رتبة الاسباب ٣

و ذر بربر

و وزير و انت بضعة مني و انت مني منزلة مني مني في الاصل
 هذا التبعية التي تتقوا و رسول الله ص لانه نفس الرسول كما يقال وجه آية المهادنة
 والفقهاء العامة و انما حصة ان المراد بانفسنا فيما ليس لانفسنا صلوات الله عليها
 ثم بعد ذلك رتبة سيدنا في الاتفاق التي من بضعة رسول الله ص بالاتفاق
 و قرينة سرورنا بسرون و ايزادنا بايدانهم و كما سرتنا و غيرها على صلوات الله
 الفريقين في عرش الله عز وجل و معلوم ان مثل هذه الرتبة ليس من خصائص
 سائر البنات و ايضا كان عمه ابي طالب عند الله تعالى بحج الطائر المشهور
 حيث روي العادة من عدة طرقهم انه اهدى الى النبي ص طائر مشهور فقال اللهم
 انني باحب خلقك ليك يا كريم في اعطاهم و بجز عايشته اذ سلمت
 من حب الناس عند رسول الله ص قالت فاطمة قبل من الرضا قالت
 على و رواية ربه من اهلهم الدار بقرعة من شيوخهم الصادقين عند من عن
 عبدالله بن عمر قال سمعت رسول الله ص و سئل باربعة فاطمات ركبت اللبنة
 المعراج قال بلغة على من يري طالب فالحق ان قلت يا رب اني فاطمة
 ام على قال يا احمد اني شئ لا لا شئ ولا انا سائل الناس ولا اوصف
 بالشيء خلقك كما نور و خلقك عليا من نورك و اطلعت على سرور قلبك
 فلم امر في قلبك حيث البت من على من يري طالب ففاطمات بل من كما
 بطون قلبك ثم التعليم و التعلم و التزبية و التلذذ و معلوم ان ترتيبه

اذا نكت صلوة العرفه على سلام كرهت ان اقول بكت في بان استخام العرف
فضليه بالهاك فقال لادع الله تعالى بركت اشركت بصلواتها قانا وان لم يجبت
وقد كنت في طاعته وطاعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت على وقت العرف
وجلس على عليه منديل من اسف فوقه صلى الله عليه وسلم وصلانا قانا لوقتها وقول
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقيقه حيث بلغوا الارض بل فارادوا
ان ياوروا والى استعمل الهمم بتعبية الزمان والقدوم وسطه هو صلى الله عليه وسلم
مع قوم من اصحابه فلم يفرغ اولئك من امرهم حتى غابت اشرف قائلوا انك
فدعا على سلام فرددت اشرف على موضوع ما من وقت العرف فاعاد الصلوة منهم
مرة اخرى والثانية رواها جويرية بن سفيان قال اقبلنا مع امير المؤمنين عليه السلام
من قبل الكوفة حتى اذا قطعنا الارض بالهظرت صلوة العرفه صلى الله عليه وسلم
الفاس من الارض ملعونه وقد حذرنا من تيمون وهو تنوع الله وانه
الموتفكات وهو اول الارض فبندرها ونوع والله لا يحل لبي ولا لوجه حتى
ان يعطى فيها من اراد منكم ان يعطى فليصل على الفاس عن طريق الطريق
وامير المؤمنين حتى فقدت والله لا تبغى امير المؤمنين ولا قلده صلوة يوم
فخصت خلفه فوالله ما جازنا حرس سور ارجع غابت اشرف فقلت فالتفت
الي وقال جويرية انك قلت فقلت نعم يا امير المؤمنين فقل عليه السلام
ناجيت فوضعت قام فظنني بجلال الله جل جلاله بالعبارة ثم قال
للصلاة فظننت والله لا اشرف قد وجدت من ابي جليلي اما جويرية
اروت

سنة ٥٥٥

فصل

فصل في احوال وصليت بعد ظلمة فغنا من مونا على الليل كما كان فالتفت لادع
يا جويرية بن سفيان الله يقول فخرج باسم ربيك العظم والله ان الله تعالى
العظيم فرد على اشرف وعرفه ايسب فوارثه فلع باسب غير وهو اشرف ان يذكر
رواه عليه السلام بعد قلعه امك على اخذك بين حتى عرف عليه العرف ومع
كان عليه السلام قانا في الصواء وكان عليه السلام عالما بالوقايح المخرجة
الذميمة وكان يبر عن المغيبات من ذكركم بالقبضه ثالثة رواه
اشرف ثلث مرات من احضان عليه السلام في الارض بالاهداء عن صديق
واخر مشرف واظمان على قلب جويرية شكك الله الرضوخ من ذلك
احضان عليه السلام باجر بعد من الاله رفا من النوع العلم والهدى
على جماعة من اصحابه كتم القمار ولبيل بن زياد وقبيل مولده والاشرف
الهدى وغيرهم وغير ذلك مما استفاض به الجرد وترى كتبها
الكلمات النفسانية ودر طاعة الله ورسوله وعبادته تعالى فقلت
لله حمد الله عليه السلام كان عبد الناس والطوع له والرسول له وكفى
به شانه وادليله اوله كمنته في مفسرهم وصيانتها اياه بدارته
اراد الهمة من بكه وقد احاط اشرف بدارته ليقولن فاره قنا في
حتى بامر الله به الملكة فادع جبرئيل وسكائل الى اخيت جليلي
عمر احمد كما اطول من عمر الاخ فابا لوتر صاحب الجوق فاضار كلالها
اجتمع فقالت الملكة مثل على بن ابي طالب اجبت بطنه ودين محمد
فبات على فرشه بغيره بنفسه وبشره بالحق امه بلا الارض
من علقه فنزل كلاله جبرئيل عند راسه وميخائيل عند رجليه فقال جبرئيل

فاحفظها

قال المنظر على سبب عذبة ولا يقبل التمسك بالمال بعد اللولبية والرواية عن عذبة
وسع هذا يقصده عليا بكر وصدره في التوب عند الله بل وبعد توبه يبعثه
في منازعة اياه ويقولون للمنافاة بين كثرة جهات الفضل والاسباب
قلت المدح عليها والتوب والتقدير ان علا قلوبهم العباد والبهائم وعشيت
الصارم من شدة الفلاة لانه ان تحببت عن ان المدح والمثوبات لا يكون
على الاسباب والبهائم فهل يكون من لادع عقل او اقل شعور بل من عباد
من الفضل ويترك من موبالفضل مستور مشهور الميسور الله تعالى يقول
يستور الذين يعملون والذين لا يعملون انما يتذكر اولو اللباب وليست
الدمع والبير والذين اعلموا الصالحات ولا الهية قليلة تتذكر
وما يستور الدمع والبير ولا الظلمات ولا النور ولا الظاهر ولا الباطن
الاصحاب ولا اللاموت ان الله ليعلم من يشاء وما كنت بمجمع من القول
ويقول فضل الله المجاهد على القاعد من اجرا عظيما ويقول وان الله
الذامس على من من الآيات الحكيمت افلا يتدبرون القرآن ام على
قلوب اقفلها واليض من اربع علوم ان توب الله لهم اكثر انزل عليهم النور
وجرام وصل اليهم من رسوله جبرئيل تا تو ابر ما لم يكن صلا قان خلاط
ران على قلوبهم ما كانوا يسبون واقاطر في النطق فالتفص من الله وسوله
صم على اير المؤمنين متواتر بالهاتك واليه جميعا يابن زكيت ان الضمير
اصداها النطق وهو الفذ ولانته حرج على المطلوب مستغفبه حرجه
محبس منه قوله ص على اماما وقلبي على من بعد وقوله صلى الله عليه واله
وسلمو اعليهم باخرة المؤمنين وقوله سلم عليه سلام انت الحكيمه من بعد
والنورة بكر الله ان من اتوا الزموا ادم امير المؤمنين

بالحج من فضلك ما بين له طالب بعلم الله بكث اللانته فانزل الله في كتابه
رسوله وهو متوجه الى المدينة في شأنه طالب الى طالب من الناس من
نفسه ابتغى لهم ضايت التوجه الاية رواه جماعة كثيرة من علماء العاشرة
ثم ثانيا جماله بقصة في غزواته وحجته نفسه حجة الله عز وجل اعادته من ان
عمر لم يتالك في عهد حيا من عليه السلام رسول الله والي فقهه على حق
لمنك ان يتبين في الله لولا ليدفع لما قام في الاسلام وهو افضل الامة وخرجها
وودعته في ارواه ابو بكر الانبار من علمهم في اعالية وروى عن خليفته
بن اليمان انه قال في الله لو وضع جميع اعمار الاسباب محمد في كفة الميزان
منذ بعثت الله محمد الا يوم القيمة ووضع عمل كل من الفقه الاخر في
عمل على جميع اعمالهم ورووا ايضا في صحاحهم ان رسول الله صم فاستخ
اراد ان ينظر في ادم في علمه ولا يفرح في قوله ولا ابراهيم في علمه ولا نوح
في نبوته ولا عيسى في عبادته فينظر في علمه في طالب عيسى رور ايضا
انه غير منه عيسى لاه في ليلة العر خمس امة تكبره لجل نبوة محمد نافذة و
ويقتل باعنا وباحلته هذه الفضائل ولما اقد جمعته في عيسى
واخص هو به من بين الانام والتفق على روايتها اكثر من احوال العوام ما لو
اعاطت بها الابواب والجزيت كلها في كتاب الحان في قبيل من ايرانيا
كتاب فضل ترايب بوجه في نبوت كنه كنه سر الكنه وصفي سمار
وسئل بعض العلى عن بعض فضائله عن عمر اباها حفر الله له ما تقدم من زونبه
ومن كتب فضيلة من فضائله لم يزل اللانته يستعملها في بعض كتباته
رسم ومن استمع فضيلة من فضائله غفر له الذنوب التي كتبها بالنظر
التي بها
فضائله نظره الا ان
التي بها

قال المنظر على سبب عذبة ولا يقبل التمسك بالمال بعد اللولبية والرواية عن عذبة
وسع هذا يقصده عليا بكر وصدره في التوب عند الله بل وبعد توبه يبعثه
في منازعة اياه ويقولون للمنافاة بين كثرة جهات الفضل والاسباب
قلت المدح عليها والتوب والتقدير ان علا قلوبهم العباد والبهائم وعشيت
الصارم من شدة الفلاة لانه ان تحببت عن ان المدح والمثوبات لا يكون
على الاسباب والبهائم فهل يكون من لادع عقل او اقل شعور بل من عباد
من الفضل ويترك من موبالفضل مستور مشهور الميسور الله تعالى يقول
يستور الذين يعملون والذين لا يعملون انما يتذكر اولو اللباب وليست
الدمع والبير والذين اعلموا الصالحات ولا الهية قليلة تتذكر
وما يستور الدمع والبير ولا الظلمات ولا النور ولا الظاهر ولا الباطن
الاصحاب ولا اللاموت ان الله ليعلم من يشاء وما كنت بمجمع من القول
ويقول فضل الله المجاهد على القاعد من اجرا عظيما ويقول وان الله
الذامس على من من الآيات الحكيمت افلا يتدبرون القرآن ام على
قلوب اقفلها واليض من اربع علوم ان توب الله لهم اكثر انزل عليهم النور
وجرام وصل اليهم من رسوله جبرئيل تا تو ابر ما لم يكن صلا قان خلاط
ران على قلوبهم ما كانوا يسبون واقاطر في النطق فالتفص من الله وسوله
صم على اير المؤمنين متواتر بالهاتك واليه جميعا يابن زكيت ان الضمير
اصداها النطق وهو الفذ ولانته حرج على المطلوب مستغفبه حرجه
محبس منه قوله ص على اماما وقلبي على من بعد وقوله صلى الله عليه واله
وسلمو اعليهم باخرة المؤمنين وقوله سلم عليه سلام انت الحكيمه من بعد
والنورة بكر الله ان من اتوا الزموا ادم امير المؤمنين

وقوله وهو انما عليه عليه السلام هذا في حديثه فيمن لم يدر فاسعوا له واطيعوا
وقوله هو وقد جمع بين عبد المقلب في داره فاضاها ففاسعوا له في داره فاضاها
واخره وصي وخليفته من بعد فعله في ايامه في كل ذلك في حال
على ما انا فيك انت ولم يبايع غيره وقوله هو لما روي عن ابي عبد الله
عليه السلام قد سلك داوديا وسكنت الناس كلامه واذا فاسكتت مع علي فانه
لن يدركت في ردة ولن يزجت من بعد ما علم ان طاعة علي طاعة الله
من طاعة الله تعالى وقوله هو ائتمني مع علي مع الحق لن يفرق بيني وبين
علي اخوض وقوله هو علي امير البررة وقال في الفجرة منصور من نفي وعز
من خذله الا وان ائتمني مع الاوان ائتمني مع الاوان ائتمني مع قوله
يا علي انت سيد المرسلين وامام المقلدين وقائد الغر المحجلين وولي المؤمنين
وقوله هو من ناصب عليا الخلفاء بعدوه وهو كافر وقد حارب الله ورسوله
وقوله هو من عدا طرقتهم ان عليا مني وانا من علي ولا يؤذني الله ولا احد
وغير ذلك مما لا يحصى كثرة ولا ينفد وفره ورواه في ما على العامة في كتبهم
الصحيح بطرق متعددة منها ما هو متواتر بالعلم ومنها ما هو متواتر معناه وروايات
حجة لنا وعليهم وهو مستفح عن البيهقي وروايات ائمة ايضا متواترة فيها
بينهم وجمعة بالوجه مثل روايات حماد بن عيسى في كل ما ينسب اليه
لان من التزمه كان من ارضى من عدد التواتر وذلك لا ريب فيه لصدقها
مؤلا في الجمع الكثير والجمع الغير على روايات ائمة ان كان صلاتها في كل ذلك
نفسه في اتعاها ورضات الله والرغبة في متابعتها كل منها ومن كان في اعيانها

واعتاد

واعتاد عليه عن مواطاة كاذب كنت ومواضع بينهم او عن اتفاق وان كان كاذبا
فهو فرة في كل ما التقدير في هذا الاتباع لانه ليس اليه من دواعي الصدق والحق
فان كان في التباين فاما كذب لم يكن قد دعاهم اليه رغبة في الدنيا او قسوة من
العدو وهو ايقظ من ذلك ائمة ائمة الذين يروون عنهم تلك القصص لم
يكونوا اقط ذور شوكة في الدنيا ولا اول دولتها فيها المظهر انما كانوا اقا
مقهورين من مقتولين او مستورين من مخزوين وقد غلبت عدلانهم الجاهل
والعطف اليهم الوجوه والميل وكان ائمة مقتولين من ربيهم عن بلادهم
مطروحين فلو فعلوا ذلك لكانت لوجوب ان يفعلوا ذلك لكانت حطفا
وينايم او خوف من اذ لم يعل ان هؤلاء الرواة من ائمة لو كانوا يفعلوا
عن مواضع بينهم ومواطاة فلا يخفى ان ذلك منهم باجماع في كل ما روي
من البلد من الكثر هؤلاء متباينة البلاد متفرقة في الاقطار والبلدان
وهم مع هذا متساكرون غير متعارفين والتواطؤ بين ائمة هؤلاء في
المجالس المستبين على انه لو وقع ايضا لكنته ان لا يذكر لانه في ذلك
اشياء عظيمة وامور حسية واعدائهم كانوا ائمة متفحين عن احوالهم
عن ضبايا افعالهم والتمسك بالنسب وهو الذي يستدعيه حيا واما في كل
لفظ فقط فاما من القرآن المجيد فانه قوله الحمد لله الذي ارسلنا رسوله
امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون فانها زلت في
على عليه السلام في روضة الخيال في طرق متعددة وهو الذي فعل ذلك في وجه
والله تعالى في كل ما لولم هو الاصل بالعرف في الامور كما هو

الله تعالى

ورسوله بملالة مقارنته بولايتهما وعدم مناسبتة سائر معانيه كالم والنار والحق
والمعقوق وغيره لعدم انحصار معنى الله ورسوله صلى الله عليه واله بل
يشتركت فيها الملوك والملكات بل وغيرهم الفقه قد يشركهم فيها ومنه قوله
سبحانه اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولاهم منكم فان المراءى با واولاهم
ليس الا المعصومان الذين لا يسيرون فيهم غيرهم في شئ من الفضائل لا تمنع
تفويض امر الناس واطاعتهم وانهم بطاعتهم فضلا عن الافضل بالنسبة لظهور
كالتقدم في اوائل هذه المناجحت ومنه قوله تعالى لو ان مع الصالحين فالا
بالكون مع الصالحين لا يجوز الا بعد علم الامر بصدقهم ولا يحصل من العلم
كلها الا بعد العلم بتوضيح معصومان لجواز كذب غيرهم ولا في المطلق
منه ونسب المثل افراده فالكون المطلق لا يفرغ جميع الامور لظهور الامع الصالح
المطلق وهو المعصوم الذي لم يختلف في صدقته حتى عم الفيد ومنه قوله تعالى
ليس الربان اتوا البيوت من ظهورها ولكن التبر من القبر واتوا البيوت من
ابوابها لما تواتر بين اهل السنة والجماعة من قوله ص انما طينة العلم وطنة
بابها فاذا كان على هو الباب كما من سواه كلهم ظهورا والتشبهون بغيره
فضله مع الاتقياء الابرار والمتكبرين بغيره هم العاصون القبيحون
قوله تعالى لئن لم يدرنا الحق لاحت ان يتبع الحق ان يتبع الحق الا ان لا ندرنا الحق
كيف تكلمون فان امير المؤمنين والائمة من اوله القام برب صلوته
الله عليهم اجمعين كانوا جميعا ناديين للناس كافة سواهم ومعاصيهم
مرجعا للنف والدعاء وقضاهم ورعاياهم في مسائلهم وقتنا وهم

ل

امر ليس مستور من له اذ يتبع بالاهل والسير واقبل شعور بخلد غيرهم
للايمان شيئا ولا يقدر من سبلا وكما من جوعهم فيما اشكل عليهم طال محمد ص
مع غاية عداوتهم ونهاية بغضهم هذا ابو بكر وعمر قد تقدم منهما الترافات في
منه واولاهم في ذكبت روايات فضلا عما يثبت ان الله وماله باية فخالو
لو اشتغلت بر وابتها من غير القبيل للخطر لظلاله كقصة كتاب ليس لعديل
وغيره اسوية واشباهه من ذكبت في كل ما اضطروا اليه وقهوا فيه كما من جوعهم
على الى محمد صلى الله عليه وسلم كما تواتر في ذكبت روايات العوام والنظر في هذه الآية
قوله تعالى لئن لم يدرنا الحق لاحت ان يتبع الحق والذين يعلمون قوله لئن لم يدرنا الحق
الهدى من جوعهم في سواهم اطعوا من جوعهم وقوله وما لستور الله والبر والهدى
الآيات في القرآن كثير فانها جميعا تشهد بان العلم بالبراء الهداية الى الله
هم اعلام الحق ومن اراد الهدى لغيرهم تجلبم بهالة والصلوات على انصارهم
المراد من السنة لمنها حديث عن النبي صلى الله عليه واله في الحديث والجماعة
من رواية العامة الطبر في خمسة وسبعين طريقا وابن عقدة من مائة وخمسة
طرق وغيرهما من مائة وخمسة وعشرين طريقا وقيل ان لم يدرنا الحق لاحت
جزء من روايات اكثر طرق منه وقام على المقابلة اث في كتاب المناقب
يدل حديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه واله لانه قد تفرغوا على عيسى السلام
الفضيلة لم يشركه فيها احد وبعده الله لما انفرد رسول الله صلى الله عليه واله
الوداع نزل عليه جبرئيل عليه السلام ثلثة ايام نصب على عيسى السلام وهو
يتبلى في ذكبت انظار التاكيد من الله تعالى وصار له صفة الكمال في كل ما

قوم من اجابه وشنه عداوتهم له عليه السلام حتى اذا بلغ المنزل المودع بعد يومين نزل
الله عليه باليه الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ومن لم يفعل فما بلغت
رسالتك والله يعصمك من الناس فمما ذكره الصلوة جامعة ووجوه الي الناس
صلواته عليه والرسول فرجع له ربه من ربه الي ربه او من اللوحات
واشوكه في يوم شديد التور وطلب له صم من اشرك بربك الحق على جود
من الناس من يبيع ربه على ربه منهم من يبيع بعت من ربه فخرهم
فكتم الله قلوبنا في اول منكم من الفكم قالوا بل قالتم قلوبنا
اول بل مؤمن من ربه قالوا بل فاخذ سيدنا عليه السلام وقام في كنه
مولاه فقل مولاه التمس والتمس الله وعار من عاراه وافر من افره وفضل
من خذ له فقاس على ربه في كتاب حتى تكلمت يا بنك طالب اصحت مولاه
ومولاه بل مؤمن من مؤمنه فانزل الله في اليوم اهلكت لكم دينكم وجمعت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ووصد دلالت ان المراد بالموافقة
هو الاصل بالمعروف في الامور كما في الحديث الكريمة دلالة عطف وتعليق
على اوله بل مؤمن بل تعقيب واحد منه فان المراد به لا يح
ذات ودلالات تحقير عن له عليه السلام ودلالات تشديد الله تعالى في
تبليغه وجماله عظمة ودلالات الحس الذي وقام النفوس والرضى بالاسلام
دينا بسبب دلالة من المبالغة والقوانين في امره من تبليغه في عرض
الطريق في مثل ذلك الوارد ويوم بذات امره وقواتر روايته في كنههم
التي هي الامم التتم بردياته وشهادة على نعم باحصاءه عليه السلام

بنت

شيئا من هذه الدلائل لليليق بغير من الامامة وخلافه وهذا الجوز ان يشبهه اللطاف
من طبع الله على سمعهم وابصارهم وقلوبهم كمن منعه كونه المراد بالمعنى هو اللطاف
ومن منعه تواتر هذا الخبر واخذ الله على قوته البالغة ومنها ما رواه الخلفاء عن
رسول الله ص انه قام من ظم عليا مجله في بردياته اخره وقعد في الجاهد
وقال في حقا فاجي بربوتك ونبوة الانبيا وقيل ووجه الدلالة ان المراد بالاس
او المقصد ليس الامم بغيره خلافة الله تعالى وسفارته لا المكارم الذي جرس في
ظن ومنها الحديث للملحة اتراب ان الطرفين مع صم قال على انتم منته خنزلة
امر من صم من الاله لانت بعد ووجه دلالة ان امر من كان في
موسى وافاه وريسه قومه في حيفه في غيبه على طور سيناء وكان في
عيا واثبت جميع ذلك على من نفسه رات من النبوة فيق الباقية على
شاهها ويات انشاء الله في الفصل اللات في صم اخر اعتم دلالة منها وان
ونكت جملتها قليل من كثير ما روت العادة فاحتم من نصوص صم ولا في حقا
اللات في عشر صلوات الله عليهم ما احتلف شمس والقمر وعلم ان هذه النصوص
افاضت حقيقتها في هذه الذر من تواتر مجادلات من كمالهم وتمامهم بها
معانديهم او من حذرت بعض الخلفاء من تحذيرهم والالانت كلها لائل
ذات الزمان حلت واضحه لانت في شئ منها كما يشهد له امرنا نعم
المراد به اعلان هذه الروايات والعجب على العجب من مولاه التتم انهم تروون
بصحة هذه الروايات وافانها وراية دلالتها ومع هذا روضوا بها جميعا

الفضل ٣

يتفصرونها بمنزلة اوتوا بيلاست من اوجهها ما ذكرنا وقتئذ يتسرى في كل حسب
 وعتهم باجمع قد علمت حاله وبقوتها لم يلهم قلبه ليعقلوا بها و
 لهم اعيان للغير ورحمها لهم اذ لم يزل يسمو بها اولئك كالانعام بل
 هم اضل سبيلا واحاط طريق المعجزة فبعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم
 ليعلم ان تروى منها ما مضى ومنها ما هو بين يديها من طلاقها من شهودها
 مصنفاتهم من غير مسطور فقد ثبت لعل من الطرق الدريئة جميعا ان
 الامام وخطيفته بعد رسول الله صلى الله عليه واله وبعثت على بن ابي طالب
 امير المؤمنين صلوات الله عليهم ما وعلما الاما الطاهرين وبعثت الله افضلهم
 اما مدني الفصل الرابع في اثبات ائمة بعيت الله الهدى بعدهم وسارة
 الدور من ولد عليهم افضل الصديق وهدى لهم مشرف الفضل والاكرام و
 في اثني عشر من اهل بيته اشره واذكبت عن الطرق الدريئة جميعا ما طرقت
 النص في النصوص المتواترة بان ائمة بعيت الله صلى الله عليه وسلم وبعثت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعلم ان تروى منها ما مضى ومنها ما هو بين يديها
 لام ابن امام احمد الام الوائسة تسعة فاسمهم فاسمهم ومنها حديث التوح
 الفريسي لبي جبرئيل عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة ائمة بعيت الله صلى الله عليه وسلم
 عليهم السلام واعطاه فاطمة عليها السلام ومنها غير ما قلنا استدلنا بها
 وبالنصوص المتواترة بان العامة ايضا من طرقهم وهم ايضا قد اعترفوا بها
 والى تطبيعهم عن القسم واما وقد صنفوا في فضائل ائمتنا عليهم السلام

مصنفات

مصنفات ورواها مناقبهم اخبارا وروايت عالم برواية من زكيت جودا
 من عشرة من قبله والجزء اربعين كقولهم بقا لور لفرار منها تبا وبل لفظ الامام
 على العالم والقرين والقتدر في الدين وروى خلافة المسلمين وقد عوا عن ان
 رجلا اذ كان في بيتا ومقتدر في بعض من الله ورسوله فان خلفته بيعة لفظ
 الا ائمة منصوبين من جانب عاينهم فعمل في بعض ائمة العظم من بعض
 ورسوله صلى الله عليه وسلم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاة وسموا من
 لفظ الخليفة ايضا متواترة في طرقهم القويحة عند من واهبهم القوي في علمهم من
 ذكبت حديث السروق حيث قال بننا نحن عند عبد الله بن مسعود
 يقول لنا شاب هل عهد اليكم بشيكم كم يكون من بعد خليفة قال كنت
 حدثت اسرا وان يدريه ما سئل له عهد عنهم عهد النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يكون بعد اثني عشر خليفة عدو قبا وبني اسرائيل ومنه ما روى عن علي
 طرقا من قال ايها الناس اني تاركت فيكم الثقلين خليفين ان
 اخذتم بهما لن تضلوا بعد احداهما اكبر من الاخر كما تب صل محمد وداين
 اسرا والارض وعقرت اهل بيته اذ ذكرتم الله في اهل بيته اذ ذكرتم الله في اهل بيته
 اذ ذكرتم الله في اهل بيته ومنه ما روى عن علي بن ابي طالب ومنه ما روى
 متواترة عن من بالفاظ فيها قليل احدك ان امر الناس الى ان يرضوا
 حتى يرضوا في اثني عشر خليفة لهم من قرين من النصوص الروية وطرقهم

الائمة ان يرضوا بها على الامام

عندهم انه قال ليدرسه لاسمها قال يا ابي عبد الله من فضلك في انك
قلت خيرنا قال على من يدعك قلت نعم يا رب قال يا محمد اني اطلع على الارض
اطلاعت فاحترت منها فشققت لك اسمي اسمي فلما اذكر في موضع الا
ذكرت مع فانما الجود وانت محمد ثم اطلعت النابضة فاحترت منها عليا
شققت له اسمي اسمي فانما الاطع وهو على يا محمد اني خلقك وخلق
علييا وفاطمة والحسين والائمة من ولدك من نور من نور ووضعت ولدك
على اهل السموات والارض فربما قبلها كما في عند من المؤمنين ومن بعد ما كان
عند من الكافرين يا محمد لو ان عبدا من عبدي حتى ينقطع اوله لكان
البناء ثم اتاني جادا لولا اني لم اغفر له حتى يقر بولايتي يا محمد قلت انك تراهم
قلت نعم يا رب فقال يا التفت عن علي بن الرضا فالتفت فاذا بطي وفاقط
واحمد الحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر
بن موسى ومحمد بن علي بن محمد والحسين بن علي والمهدي بن محمد بن علي بن
قيام صلوات الله عليهم اجمعين المهدى كانه الكوكب الدرر وقال يا محمد مؤلف
الحج وهو القار عن عترتك وعزتك وجلالك انه الحق الواجبه لا وليا له
المشتم على اعدائه واطريق الافضلية فلما تواتر بين الفريقين ان كل واحد منهم
عليهم السلام كان في زمانه افضل اهل واعلمهم واجدهم ولورثهم وازدادهم
وشر ذمهم واعلامهم حقا واهلهم بالفضائل واهلهم من الرذائل مرصعا
لعل انهم في المشكلات واسأل من جود الله انهم في معضلات الوسائل ولم

يكن

يكن لو اهدتهم رجوع لا غيرهم ولا رجاء غيرهم وكان اعداء الله في كل زمان
مع عقوباته وعلو سطوته منهم من سب ومن باسهم في القاب منها
معتوه وزيور وابنه وال ابيه وهذا ال عباس وصدم من الناس مع
تيمته عدتهم وقا در عتقهم وكم شدة عتقهم كيف كانوا يا محمد اني قد علمت
وياسخوخهم مع كونهم وانما عاندونهم وبعادونهم كما شدة سبهم يا محمد
ونقلت ان اسمي واعترفت به علماء اصولهم وقهرا في زوجهم واطريق النعمة
فلو جوب عتقت الامام وانفاضها من غيرهم عليهم السلام بائنا ان اهل الارض
وانا طريق العروة فلا تواتر معي انهم في كتب مؤلفيهم ورجالهم ورحلتهم
عند مخالفتهم ولو اذنا من اهل الهدى عليهم السلام ذكر مؤمنة واحدة لا صغر
لا تقصيف كتاب علي مع ان فيما ذكرنا كفاية من ذكرك في ايرادنا
من مناقب الفضل الخامس في بيان غيبة صاحب الزمان ووجوب بقاء
لا بقاد الخلفاء صلوات الله عليهم وعل آياته الظاهرة في اذ قد ثبت بحمد الله
نعم اشاع فقول الارض من حجة الله على خلقه ما يقع من التكليف في ارضه
الاثمة في الاخرة عشر ذم من غير اتمام الامام الثاني عشر من النبي الملقب
بالمهدي المكين عليه السلام صلوات الله عليهم اجمعين واذ لم يشاهدوا مع
ايمن الناس ورؤسهم سلام فلا محجوب عن معرفته ليعلمهم او مستور
عن البصائر او غائب عن بلادهم لان ياذن الله اقول له في الظهور
ليظهر به كل حق مستور ويعز بعزته كل عزيز مقهور ويذل بقوته كل منقور

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary or additional text related to the main text.

واما التصريح في الفتوة اشارة بين المؤلف الى كفاية سائر المطالبين
منها ما تقدم ومنها ما كتبنا مستظرا لرسم واما ما سألهم عن سعة وجوده
جوابه فقد تقدم مع جوابه واما ما سألهم عن طول عمره فليس له في هذا
المعجز من سائر الامم والله اعلم شئنا الله ونشكره ونستعينه
كفاية الفصل السادس في احوال ائمة هجرة والقتال عليهم السلام
اعظم الوهم ان قد سبق فيما سبق امتناع اجتماع المتقاربين في محل واحد
فان كان الحاصل والمجتبى الحكيمة بالته وبانبيائه وخلفائه لا يمكن ان يثبت
في قلب واحد الا بعد ما قد فلتض من شوب محبة اعدائهم والرغبة اليهم
محضا لا يشوبه شائبة منهم اصلا لان التوجه اليهم الحق المخلص وعدوه
الباطل اليقين فالقبح في القلب من محبة الباطل ما يخلص فيه الحق الامتياز
به كالماء والفاتر والبسر والاول من المتوسقة بين اسود والبياض هذا دليل
عام لعموم الاعتداء وانما خصوصها بعد الاعتداء الامام فلا يخفى ان محبة
المرتبس والرسول كمثل لاجل حفظ من الرتل والافضل فثبت التمسك به
نسبة واحدة في اوجبه والفروقه في مكان جاهد الاولين بحسب اذاعة من
جاهد الثالث وكان مثبت الله وملكه من جهة التمسك به
مؤمنه كمثل من جاهد الله او اعداءه من انبيائه وخلفائه وعاداهم وكلف
منهم فهو كافر بحسب اذاعة من واللعنة عليه وكلف كل من اعان على ذلك او

اصح

رضيه فضلا عن قائله وعادهم من رزاهم عن ربه ثم في اسس من ذلك
وبين عليه ببيان فانه لا يخيب صفة من استصرة والتبر من
او جرب ربه واعظم اجرة يذام ايدل عليه العقل واما الدلائل عليه من النقل
فمن ذلك ما مضى من قوله تم وتحدثت المشتمل على الله من قوله من قبل
ذلك من نا صعب علينا فهو كما في قوله من ذلك قوله تم ومنه انزل
الله فالله هم الظاهر ومنه قوله تم ان الله لعل الظاهر من قوله
لهم سيرة لا غير ذلك من الايات المحكيمة والتمسك المتواتر من قوله
والعامة فالتسعة والرابع المنزوع والخاص القابل وسائر التعليل
بجارية بني العباس واعوانهم واوليائهم من سائر الناس وانك
هم الظاهر من الله عليهم جميعا عادوا آل محمد ومنه قوله تم وقولهم
ولم يحكموا بالانزال في دفع وظلوم حقوقهم واعانوا على ذلك ودعوا اليه
رضوا به فقد كفروا جميعا وحقوا صلا لا بعدد واستحقوا الله العناء
ببلاء واستوجبوا عذابا باليما فذا هم من فرط ومثله حاس من اذ وطعهم فان
مولد ابيهم قد خالفوا بالانزال الله وتعدوا اعدوه واما حاسر اتساع
الفرق الذين سخطوا على الله او لم يفيضوا او فعلوا ذلك ولكن بشبهة منهم
وعترة استقطبهم فان كانوا في ذلك مقصدين فيهم ما خود في تقدير
تفسيرهم ولكن اقل من الاولين وليس لي قصور بل كانوا استضعفوا
كانوا بحيث لو وضع الحق عندهم ما اتبعوا هم فهم انهم ملحقون بالاولين و

التقدمة

لأنه لا يتبع الحق لو بغيره فلم يرد الله رسوله وارتجى بالقرآن بالقرآن فأنزل
تليل لولا أن مولاه في منجز عليهم السلام الكون من الوارثة والذات
والصدق عليهم واخذ العيشة واتباع الذكر وغير ذلك وانتم لتقولون بغير
ولا فعله ايرل المؤمنين عيسى سلام حين تولد المورث قلنا اولاد اهل الكفر
مختلفة اصطفت انواعه كالوجه والذوق والاتفاق وانما ان تولد الميراثين
عيسى سلام ليس خلافة وولادته يمكن معها ما يريد من اجراء الصلوات التي لها
انزل واقامة حدوده كما اهلها في وارض من خصه من صدق الفح و
عوقا والناس اذ اعراه ثم ودره اياهم على ما لا يرضاه فقلعه عيسى سلام
فلم ينصم اجور عليهم احكام الى رايك ورسد ونحن ايضا لانقول انك
فقد ثبت من جميع ما قلنا عقلا ونقلا من طرقهم وحدنا فضلا عن طريقنا
ان الامامة اصل من اصول الدين والحمد لله رب العالمين الفصل الثاني
في ذكر قبيل من غير مطاع من ائمة الهدى من صحى طرقهم البرية عند من
نقات الرجاس ما يؤيد ما ذكرنا من كفرهم وشيخنا ما تقدم من فضل ائمة
الهدى وغيرهم صلوات الله عليهم من انك ما تصح عندهم بدين طرق ان اير
عيسى سلام لما ايد من بيعة ابي بكر في مسجده بانه مع جماعة من اصحابه
مجدوا في طلبه على باب عيسى سلام وفعلا ما فعلوا كما تقدم من وعيد ائمة
وكسر الباب وضغطه في انا طرقة عيسى سلام بين الباب والقباب
وهمها واستقامت جنبها وقبلة وضربها بالسوط ثم جرى على عيسى سلام الى بكر
واكرامه على وجهه فليظ لنا طرظ مولاه الرؤساء باي حق فعلوا ذلك
على مولاه والعلما ليعتدوا لهم هذه المسائل وهم معتز فوسر بان خلافة ائمة

بكر

بكر ليس من عند الله نعم ولله رسول الله بل انما فعله ضم انفسهم ومع هذا كانت
توجب قتل من ماله منها وعلى عيسى سلام باعتراهم وحيث روايتهم خليفة الله
رسوله وانام الهدى والحق وسيد الدر واحدا للناس على الترتيم ورسوله و
لوانه في الدنيا واللاخرة وباب حديثة العلم وسنة الكوش وروايتهم انهم
اشهر من ابي فقد كفو ومن ناصبه اختلفة فهو كما في حارب الله وهو رسول الله
عنه من اذ عرف عليا فقد اذ ان ومن اذ عرف عليا فقد بعث يوم القيمة يهوديا او
نهرانيا وقد قام الله فيهم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم وقا الله
تعالى ان الذين يؤذون رسول الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا واللاخرة وعذبهم
عذابا مؤلما لا يغيرهم انفسهم فجرة كفره على عهد النبوة والاشقر من محمد
العذاب اليم ومن لم يتركهم يجهنم بلعنهم الله ويلعنهم الامم العنوز ومن
ذكيت ما صح عند من انهم بعدة طرقهم ان ابا بكر وعمر قد اخذوا من اطمية بيتهم
عدت التي كان قد اخطاها اياها رسول الله وتقررت فيها وكان في تقرتها
منذ انبؤيتها وردت القران وحلتها اذ نها من ابيها بجريش اذ دعا لابي
وهذا قد عرفه رجل آخر انا معاشر الانبياء للنبوة ما تركناه صدقة مع
ما لقرتها تقرتها السابق وهي الفتحة مرجح القران في عدة مواضع ومناقضتها
فعللاه الفرسيمات اختلف على عيسى سلام والعباس في نبلته رسول الله
وسيفه في ائمة واما ابيها فكلها ليعلى عيسى سلام ميراثا كما رواه لقاهم وتهدوا
على دعوى فان شهدك عليا وكسرت وام امير فلقد باهم هيبا وروا
دعوى ائمة لانه نبتة من اشهدوا اقربا وما يجرؤ من النفع لانفسهم

وهو الذي
الذي هو

الرابعة اربعة للقبيل قولها مع اعترافهم بان الله بعث من اهل البيت النبي المصطفى
 الله سبحانه وتعالى وظهر اسم تظهير الله مع القرآن من يقره ابدان الحق
 على وعليه مع الحق كما تقدمت وان الامين كان النبي قد اضرافه اهل
 اجتهت ومع اعترافهم على حديث روضة عيشة وروضة حفاضة كل اللغات
 ايها والارياح ما ونازوت من هاتمة اشهر حتمت وخطبت و
 حلفت ان لا يظلم احد من خلق الله الا باذنه او وصيته ان يذنب سراً املاً يشهد
 وقد قال الله نعم مصفاً لا ما مضى انفاً والذم يوزن في المؤمن والمؤمنة
 بغير ما اكتسبوا فقد اضمحلوا بجناحاً وانما مينا وقد صرح عندهم الله قاله
 فاطمة بعفته مني من اذنا فقد اذنت ووجه ذكيت قوله عمر حلافة ابيه
 بكر كانت فتنة الخ كما مضى خاب صدق فالاول كان من الفاضلين الله
 فهو من العاقلين وعلى اي تقدير كيف يصلح للخدمة الله ورسوله وتوحيده
 عباده من غضب حرقهم وقد جعل ظاهراً ومنه يار بقول المسلمين كذا ورواها
 ومن ذكيت ما مضى عندهم من روضة اهل البيت ان رسول الله لم يبعث مع ابيه بكوفة
 ايات من سورة البرودة سمعاً او مشكراً او ارجاعاً على اصحاب الرواية
 لا اهل مكة ليقر انما عليهم فلما بلغ ذاك الحيف بعث علياً عليه السلام ليأخذها
 منه ويذهب بها وقال نزل جبرئيل وقال لا يؤذرك عقلت الا انيت في
 رجل مننت فاذا لم يصلح ابو بكر لاداء علة آيات على اهل قرنته ووجه
 يصلح لاداء جميع القرآن وجميع احكام الله نعم على جميع اهل العالم على ان قوله
 لا يؤذرك اصرح بما قلنا مستحق عن اليسار ومن ذكيت قوله من انفسه سائت

اندر

زيد على سرية لاجته وقد ابرأ با بكر وعمران بن مهران وكاس صبرك انتم اهل البيت
 ويقول لعن الله المنافقين من جنس سائت وقد خلفت كلامها وواجبها سائت جان كراه
 على البيعة فقال انتم رسول الله صم عليكم فمما كان على من ذكيت ما مضى من طرقتهم لوجه
 روايات ان رسول الله صم مرضه انهم جسد فينه قال انتم في بدو ادة وركاب
 الكتب لكم كتابان تمسكتم بهن تصدوا ابدانها واشتموا عندهم يريد ان يوحى
 بالخلقة لعل عيسى سلام منع من ذكيت وقال ان الرجل يجر يجر يجر حسنا كما
 الله فانظر ولا فظاظه يداشع ورسول الله صلى الله عليه وسلم وعصا يده و
 هم حيث قال ايتكم الرسول فخذوه وما يخفى عنكم فاشتهوا ومن ذكيت لوجه
 عمر باكتشف عن قباصة فعله بعد اعترافه بحق على وفضلته حيث قال قولك
 ان تبت ايتي على من في قبيل له فانتم عنده فاك كرمناه على صلاته سنة ووجه
 بن عبد المطلب وجعل سورة برودة لا اهل مكة وحيث قال مرة اخبرنا على الله
 لو فز ان ليما كنت باي من اهل الارض جميعا لرحمهم فقام على عيسى سلام موليا يرحم
 فقال على والله لا اذ علم من غيري الرجل لو وليته وامنكم حكم على الله بالبضاعة
 وقال ابن عبد الله فاني كنت قال كره ان اتجملها حيا وميتا وفي رواية لل
 اجمع بنى ما شتم بانه النبوة والخلقة رواها روم ومن ذكيت ما قلنا عندهم
 واستروا به سنة كثيرة ما كان رسول الله صم يا مربي في ذكيت ما قلنا عندهم
 وبعد وفاته لم يلبس به الا ما باعقاهم ويعدون من ذكيت ما فعل باليونان

فان كان كذبت كذبه

بما فيها من سائر الوجودات والذات والغير والذات والغير
العقل لا يبدل بركب ولا يمتزج مع غيره في قلوبهم وركبها
في طياتهم بالظهور والغير في سائرهم من عقل الجمل والحق واليقين
والفرق وبسائر العقل والعلم انما يدل ضرورة على انهم على علم
بداية فطرتهم وضرورة جعلتهم الى الله النفس التي لم يزلوا
والن جوار العقل في فضاء سائرهم والذات من غير ما له حيث لا يورثها
شيء منها وان انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
فاذا كان كذلك في جوار النفس التي لم يزلوا العقل والغير في سائرهم
فما يورث من غير العقل من العقل والذات والذات والذات والذات
من العلم بسبل اللذات والغير معلوم ان يكون العقل والذات في سائرهم
والعلم والذات في سائرهم والذات والذات في سائرهم ان النفس في سائرهم
الذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
تفكر في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
كلما في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
قد كان في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم

بكون

فما فيها من سائر الوجودات والذات والغير والذات والغير
ورداً له وبما هو المراد بالذات والغير في سائرهم والذات والغير
بوظنهم في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
وخلق الله في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
عليها وان اعتدل في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
وقال الصادق عليه السلام في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة فقال الله في سائرهم والذات في سائرهم
ما يخرج منه وغيره مما لا يحصى الفصل الثالث في ذواتها والذات في سائرهم
عواقب فعالهم من الذات والذات في سائرهم والذات في سائرهم
ما من العقل والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
ليوق بان الذات والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
اشرعية والعقيدة وما يرتب عليها من الذات والذات في سائرهم
وان اصنفت لرحمتهم في العواقب حلالهم في المراتب والذات في سائرهم
من لا فرق بين الذات والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
فهم مثل سائر الذات والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
من غيرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
وهم في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم
قد سقط النفاذ في سائرهم والذات في سائرهم والذات في سائرهم

بالنقص فانما الكلفون في قسم اوله والارزوا جافانفة ابا بقوم
التي ارجح واصب اليها للضم ان اخيرا بالنة وعود لا شريك له وانما يات
خلقاً في طبعه من طبعه ومع هذا اسم اهل القول الشريفة والارزوا جافانفة
وقد حصلوا طرقات العلم الكثرة وحصلوا بطاقتهم من العار السقيمة لعل
قدرة ملو انطاسة وعليق بنانة ومع هذا قد يكونوا اهل الاصل والكنة
وتحتمل على الاصل البديعة ولا يتصور ان يترتب التقوى من المعاصي والفضائل
الترولية بحيث قد حصلوا من آثار القسوة بالخطية فاوليت القربى بالقبول
لا انما ورجحانها من المزمع من التزم بالروح والرضوخ وان اسوا
واحسنوا او تحلوا بالاعمال الصالحة الفاضلة وتخلقوا بها من الاضداد العارفة
التوسط بين الاطراف الثلاثة بين البشر والضم لم ينفوا من العقل الم
درجات الاولى فاوليت اصحاب النجوم وان كبروا وانكروا وجرروا
واكروا وارتدوا في طغيانهم من التفتيا واتخذوا الهة من بعد الحق وركبوا
فيهم من انما وما هو في هذا الضلالة فاضلوا في مضارع الدنائة
والنيل فاوليت اصحاب النجوم والاصول الذرية ثم تفرج بعض من
مع بعض فحصل الراجح اثره في انما من المزمع والاصول اقدم من بعض
عدول في العلم والعمل من حدود الاوساط اما بتقريبه وانما باوفاط فان كان
معه من معارفة لاهم الله وحمود الحق فهو المزمع من المظان في انما من اجمع
الذو عاين انية وحمود الله وان لم يكن على وجه الممارسة وحمود الله انما هو
فله الامانة بالسوء وسلفه في حرم ما غلبت حسناته من انما يكون

الزوا

الزوا وفضل فسوة عليها وتعلم اني فيها حجة باو ابطها القدر انية يدعون انية
او بان تركوا انية بعد ذلك وذكر الله فاستغفروا والارزوا جافانفة
فاوليت يقبل الله سبحانه حسنات لاهم الله والارزوا جافانفة
وقد تفرق فيما تقدم ان العدم من اهل القاطنة للكنة من الازمنة
من انما من العاصم والبرير قد تفرق في الرضوخ والارزوا جافانفة
الفرق في حرمه بالموثوق لعله وان اعترفوا بلون صدم انما من التفتير
ولمنه ان يكونوا تابوا بعد خطوه الله اليهم فربما انما انما من التفتير
ان الله يغفر رحمة للاذعان بالزنب والارزوا جافانفة
فله بعد ان يقوم مقام الربوبية وان غلبت حسناتهم باعداها من انية
فهو لا يرحم لاهم الله انما بعد انما من انما من انية
فكسهم من انية من انية والارزوا جافانفة
الذرية وغفيرة الواسع في قدر زسروا وانما من انية
استقامت فرسخت فيهم وانما من انية
مق طوبية فصدت هذا هذا انما من انية
في انية من انية من انية من انية
انما من انية من انية من انية من انية
المرح وبالجملة فهو لا ينجح انما من انية
حسناتهم لاهم الله انية من انية من انية

والقلب والاصلاح والافعال اشياء تليق من خارج ويلحق بالرجوع قوم من القول
 وحده والله وحده وحياته من بعد من دون كثرهم على التوبة او غير شيء من سائر
 الاصول على ما كنت لا شك منه فيكونوا كافرين بالله فيكونوا مؤمنين ما
 بسبب من تركهم كالمؤمنين في الفهم والصفاء وهم واهل البيت فيكونوا منهم
 القوم في احوال البلاد او بغيرهم كمن لم يولد له اولاد الا ان استقلت في حكم
 ولا يشبهون الا في شيء من غيرهم الذي من الرد كالمؤمنين وهم وبقولهم
 ان كانوا بحيث لا يزال لهم التوبة ووصولها الى الله تعالى فيكونوا منهم
 النجاة ويكونون من المؤمنين ومنه نوابج حمد والحق والكرم في كل
 شيء من اولادهم من حيث ايمانهم بطهارة الرضوان ووجوه صف
 احوالهم بالمتصفين في غير ما سئلوا عنه من اهل الفروع والاصناف
 الذين في ذلك كانوا افضل من اهل الان ذكركم لاهلهم وجمود في قلوبهم
 ان كانوا في قلوبهم كمن لم يولد له اولاد الا ان استقلت في حكم
 القوم في احوال البلاد او بغيرهم كمن لم يولد له اولاد الا ان استقلت في حكم
 ولا يشبهون الا في شيء من غيرهم الذي من الرد كالمؤمنين وهم وبقولهم
 ان كانوا بحيث لا يزال لهم التوبة ووصولها الى الله تعالى فيكونوا منهم
 النجاة ويكونون من المؤمنين ومنه نوابج حمد والحق والكرم في كل
 شيء من اولادهم من حيث ايمانهم بطهارة الرضوان ووجوه صف
 احوالهم بالمتصفين في غير ما سئلوا عنه من اهل الفروع والاصناف
 الذين في ذلك كانوا افضل من اهل الان ذكركم لاهلهم وجمود في قلوبهم

والله

ولو لم يكن التسلية سنوا واطاعوا فليعلم انهم في العلم والبر والحق والعدل بان
 الدنيا بغير حكمة العقيدة في حيايتهم في العقل والفهم من القياس في
 في انما بحسب تفرقهم في احوالهم وعقولهم في احوالهم فان لم يتبعوا بعد
 عقول الرجال في احوالهم في العلوم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 العقول في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 اهل بيت الله في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 ذكركم لاهلنا جميعا في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 واهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 الاول في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 وقد وقع الفروع من اهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 من اهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 من اهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 هو قاتل الظالمين عليه السلام من اهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 الباطل في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 واللعنة الله على اهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم
 من اهل البيت في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم في احوالهم

التمم القصد جميع حوائج
 بجاه نبيك محمد
 عليه السلام
 وآله
 الطيبين الطاهرين
 في كل يوم
 من اهل البيت



